

S
2

اهداءات ٢٠٠٢

سرة د/ عبد الرحمن بدوي
جمعية د/ عبد الرحمن بدوي للإبداع الثقافي
القاهرة



— أي ضبط مفاوضات ومقررات مؤتمر النهضة الإسلامية —

المنعقد في مكة المكرمة سنة ١٣١٦



حقوق الطبع والترجمة الى التركية والفارسية والاوردية

محفوظة لناشره السيد الفراتي



(طبع على نفقة محمود أفندي طاهر صاحب جريدة العرب)

﴿أيها الواقف على هذه المذاكرات﴾

إعلم أنها سلسلة قياس لا يغني أولها عن آخرها شيئاً وإنما حلقات معان مرتبطة مترقية لا يغني تصفحها عن تتبعها. فإن كنت من أمة الهداية وفيك نشأة حياة ودين وشمة مروءة فلا تعجل بالنقد حتى تستوفي مطالعتها وتعي الفوائح والخواص ثم شألك ورأيك. أما إذا كنت من أمة التقليد وأسراء الأوهام بعيداً عن التبصر لا تحب أن تدري من أنت وفي أي طريق تسير وما حق دينك ونفسك عليك وإلى ماذا تصير. فتأثرت من كشف الحقائق وديب النصائح وشعرت بعمار الأنحطاط وثقل الواجبات فلم تطق تتبع المطالعة وتحكيم العقل والنقل في المقدمات والنتائج فأنشدك الأثمال الذي ألفناه أن تطرح هذه المذاكرات إلى غيرك ليرى فيها رأيه .

ناشرها

السيد الفراتي

﴿اخطار﴾

من يظفر بنسخة من هذا السجل فليحرص على اشاعته بين الموحدين وليحفظ نسخة منه ليضيف إليه ما سيتلوه من نشرات الجمعية ناسم (صحائف قریش) التي سيكون لها شأن انشاء الله في النهضة الإسلامية العلمية والأخلاقية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد افضل المخلوقين وعلى آله وصحبه وانصار دينه الاولين وعلى اتباعهم في مسالكهم الى يوم الدين .
 أما بعد فأقول وأنا هو الرحالة المتكفي بالسيد الفراتي انه لما كان عهدنا هذا وهو أوائل القرن الرابع عشر عهدا عم فيه الحلل والضعف كافة المسلمين وكان من سنة الله في خلقه ان جعل لكل شي سببا فلا بد لهذا الحلل الطارىء والضعف النازل من اسباب ظاهرة غير سر القدر الخفي عن انبشر .
 فدعت الحمية بهض افضل العلماء والسراة والكتاب السياسيين للبحث عن اسباب ذلك والتنقيب عن افضل الوسائل للنهضة الاسلامية فأخذوا ينشرون آراءهم في ذلك في بعض الجرائد الاسلامية الهندية والمصرية والسورية والتاتارية وقد اطلعت على كثير من مقالاتهم الغراء في هذا الموضوع الجليل واتبعت اثرهم بنشر ملاح لي في حل هذا المشكل العظيم .

ثم بدا لي ان اسعى في توسيع هذا المسعى بعقد جمعية من سراة الاسلام في مهد الهداية أعنى (مكة) المكرمة فعقدت العزيمة متوكلا على الله تعالى على اجراء سياحة مباركة بزيارة أمهات البلاد العربية (١) لاستطلاع

(١) لان العرب وحدهم أولياء هذا الامر وهذا الدين كما سيفصل

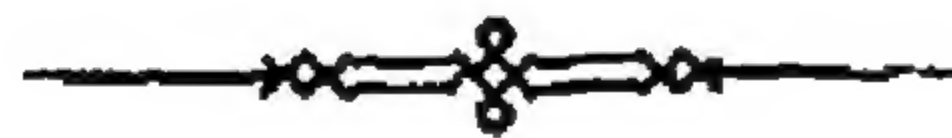
الافكار وتهبئة الاجتماع في موسم أداء فريضة الحج فخرجت من وطني أحد
مدن القرات في أوائل محرم سنة ست عشرة وثلاثمائة والفر وكلي البسن تنشد
دراك فمن يدنف لعمرى يدفن وما نافع نوح متى قيل قد فني
دراك فان الدين قد زال عزه وكان عزيزا قبل ذا غير هين
فكان له أهل يوفون حننه بهدي وتلقين وحسن تلقن
الامام وأهل العلم أحلاس بيتهم اما صار فرضاً رأب هذا التوهن
هلموا الى بذل التعاون انه باهمال اثم على كل مؤمن
هلموا الى (ام القرى) وتأمروا ولا تقنطوا من روع رب مهين
فمن الذي شادته الاسياف قبلكم هو اليوم لا يحتاج الا لاسن
فاتيت بلدة لا أسميها وما طلت المقام فيها حيث وجدت كما وصف
اختها ابو الطيب بقوله

ولم أر مثل جبراني ومثلي لمثلي عند مثاهو مقام
بارض ما انتهت رأيت فيها فليس يفوتها الاكرام
فخرجت منها سالكا الطريق البحري من اسكندرون معرجاً على
بيروت فدمشق ثم يافا فالقدس ثم جئت اسكندرية فمصر ثم من السويس
يممت الحديدة فصنعاء فعدن ومنها قصدت عمان والكويت ومنها رجعت
الى البصرة ومنها الى حائل (١) الى المدينة على منورها أفضل الصلاة
والسلام على مكة المكرمة فوصلتها في أوئل ذي القعدة فوجدت اكثراً
الذين اجابوا الدعوة ممن كنت اجتمعت بهم من افاضل البلاد الكبيرة
المذكورة وسراتها قد سبقوني بمواقفها وما انتصف الشهر وهو موعد التلاقي

الا وقدم الباقون ماعدا الأديب البيروتي الذي حررنا القدر ملاقاته لسبب
انباءاً عنه فعذرناه .

وفي اثناء انتظارنا منتصف الشهر سميت مع بعض الاخوان الوافدين
في تحري وتحرير اثني عشر عضواً ايضاً لاجل اضافتهم للجمعية وهم من مراکش
وتونس والقسنطينية وبغجه سراي وتقليس وتبريز وكابل وكشغر وقازان
وبكين ودهلي وكلكة وايفربول .

واذ كنت المباشر لهذه الدعوة بادرت واتخذت لي داراً في حي متطرف
في مكة مناسبة لعقد الاجتماعات بصورة خفية ومع ذلك استأجرتها باسم نواب
داغستاني روسي لتكون مصونة من التعرض رعاية للاحتياط . وقد انعقد من
منتصف الشهر لى سلخه اثنا عشر اجتماعاً غير اجتماع الوداع جرت فيها
مذاكرات مهمة صار ضبطها وتسجيلها بكمال الدقة كما يعلم من مطالعة هذا
السجل المتضمن كيفية الاجتماعات مع جميع المفاوضات والمقررات غير ما آثرت
الجمعية كتبه كما سيشار اليه .



الاجتماع الاول

يوم الاثنين خامس عشر ذي القعدة ١٣١٦

في اليوم المذكور انتظمت الجمعية للمرة الاولى واعضاؤها اثنان
وعشرون فاضلاً كلهم يحسنون العربية فبعد ان عرفت كل منهم الباقي اخوانه
وتعارفوا بالوجوه بادرتهم بتوزيع اثنان وعشرين قائمة مهيئات قبلا مطبوعات
بمطبعة (الجلاتين) التي استمرت من تاجر هندي في مكة لاجل طبع هذه

القائمة وأمثالها من أوراق الجمعية محرراً في نسخ القائمة تختصر تراجم خوز
الجمعية جميعهم ببيان الاسم والنسبة والمذهب والمزية الخاصة وموضعا فيها
أيضاً مفتاح الرموز التي يحتاج الاخوان لاستعمالها وأعضاء الجمعية هم .

(٧٤٠٤٩١٩٨٦٧٥٦٢٣٣١٤٤٣١٣٨١٥١٢٧٩٨١٢١٧٦٦٣٥٥٨٤٥٢٢)

٨٤١٣٢٥٩٣٦٥٧٢٧٨٣٥٢٦٤٣٣٢٣٢) وأعني بذلك ، السيد الفراتي ،

والفاضل ، الشامي البليغ ، القدسي الكامل الاسكندري ، العلامة المصري ،

المحدث اليميني ، الحافظ البصري ، العالم النجدي ، المحقق المدني ، الامة المالكي ،

الحكيم التونسي ، المرشد انقاسي ، السعيد الاسكندراني ، المولى الرومي ، الرياضي

المكردي ، المجتهد التبريزي ، العارف التاتاري ، الخطيب القازاني ، المدقق

التركي ، الفقيه الافغاني ، صاحب الهندي ، الشيخ السندي ، الامام الصيني .

ثم بادرت الاخوان جاهراً بكلمة شعار الاخوة التي يعرفونها مني من

قبل وهي (لا نعبد الا الله) مسترعياً سمعهم وخاطبتهم بقولي من كان منكم

يعاهد الله تعالى على الجهاد في اعلاء كلمة الله والامانة لاخوان التوحيد

أعضاء هذه الجمعية المباركة فليجهر بقوله (على عهد الله بالجهاد والامانة)

ومن كان لا يطيق العهد فليمتز لنا وما جال نظري فيهم الا وسارع الذي

عن يميني الى عقد العهد ثم الذي يليه ثم وثم الى آخذهم

ثم التمس منهم ان ينتخبوا احدهم رئيساً يدير الجمعية ومذاكراتها

وأخر كاتباً يضبط المفاوضات ويسجل المقررات فاجابني العلامة المصري

ان معرفة الاخوان بعضهم بعضاً جديدة العهد وانك اشماهم معرفة بهم

فانا اترك الانتخاب لك وما أتم رأيي هذا الا وأجمع الكل على ذلك فحينئذ

أعلنت لهم اني اتخير للرئاسة الاستاذ المكي واتخير نفسي لخدمة الكتابة

ثمادياً عن اتعاب غيري في الخدمة التي يمكنني القيام بها واستأذنت الافاضل الاعجام منهم بنوع من التصرف في تحرير بعض المفاظهم فاطهر الجميع الرضاء والتصويب وصرح الاستاذ بالقبول مع الامتنان من حسن ظنهم به واستولى على الجمعية السكوت ترقباً لما يقول الرئيس .

أما (الاستاذ الرئيس) فقطب جبينه مستجمعاً فكره ثم استهل فقال الحمد لله عالم السر والنجوى الذي جمعنا على توحيده ودينه وأمرنا بالتعاون على البر والتقوى والصلاة والسلام على نبينا محمد القائل (المسلم المسلم كالبنيان يشد بعضه بعضاً) وعلى آله واصحابه الذين جاهدوا في الله انتصاراً لدينه لم يشغلهم عن اعزاز الدين شاغل وكان امرهم شورى بينهم يسعى بذمتهم ادناهم اللهم اياك نعبد لا نخضع لغيرك واياك نستعين لا نتظر نفعاً من سواك ولا نخشى ضرراً اهدنا الصراط المستقيم الذي لا خفيات ولا ثنيات فيه صراط الذين انعمت عليهم بنعمة الهداية الى التوحيد غير المغضوب عليهم بما اشركوا ولا الضالين بعدما اهتدوا سبحانك ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشداً .

وبعد فيا ايها السادة الكرام كل منا يعلم سبب اجتماعنا هذا من سابق مفاوضات اخينا السيد الفراتي الذي أجبنا دعوته لهذه الجمعية شاكرين سعيه . ولذلك لا أرى لزوماً للبحث عن السبب كما لا اجد حاجة لتنشيط همكم وتاجيج خيتمكم لاننا كلنا في هذا العناء سواء ولكن اذ كررتم بخلاصة تاريخ هذه المسئلة فقول .

ان مسئلة نقهر الاسلام بذت الف عام او اكثر وما حفظ عز هذا الدين المبين كل هذه القرون المتوالية الامتانة الاساس مع انخطاط الامم السائرة عن المسلمين في كل الشؤون الى ان فقتنا بعض الامم في العلوم والفنون المنورة

للمدارك فربت قوتها فتشربت نفوذها على أكثر البلاد والعباد من مسلمين وغيرهم ولم يزل المسلمون في سباتهم الى ان استولى الشلل على كل اطراف جسم المملكة الاسلامية وقرب الخطر من اقلب أعني (جزيرة العرب) فتنبهت افكار من رزقهم الله بصيرة بالعواقب ووقفهم لنيل اجر المجاهدين فهبوا ينشرون المواءم والتذكرة والمباحث المندرة فكثرت المنبهون وتحركت الخواطر لكنها حركة متخيرة الوجهة ضائعة القوة فعسى الله ان يرشد جمعيتنا للتوصل لتوحيد هذه الوجهة وجمع هذه القوة .

وبتدقيق النشريات والمقالات التي جادت بها اقلام الفضلاء في هذا الموضوع ترى كلها دائرة على أربعة مقاصد ابتدائية فقط
الاول منها بيان الحالة الحاضرة ووصف اعراضها بوجه عام وصفاً بدعياً يفيد التأثير ويدعو الى التدبير على ان ذلك لا يلبث الاعشية او ضحاها .
والثاني بيان ان سبب الخلل النازل هو الجهل الشامل بيان اجمال وتلميح مع ان المقام يقتضي عدم الاحتشام من التفصيل والتشريح .
والثالث انذار الامة بسوء العاقبة المحدقة بها انذاراً هائلاً تطير منه النفوس مع أن الحالة الواقع لا تغني فيه النذر .

والرابع توجيه اللوم والتبعة على الامراء والعلماء او الكافة لتقاعدهم عن استعمال قوة الاتفاق على النهضة مع ان الاتفاق وهم متشاكسون متعذر لا متعسر .

فهذه المقاصد القولية قد استوفت حقها من أنواع بدائع الاساليب وآن أوان استنارها وذلك لا يتم اذا لم يشخص المرض او الامراض المشتركة تشخيصاً مدققاً سياسياً بالبحث أولاً عن مراكز المرض ثم عن

جراثيمه ليهين بعد ذلك لدواء الشافي الاسهل وجودا ولا ضمن نتيجة
وبالتقييب ثانيا عن تدبير ادخاله في جسم الامة بحكمة تصرع المناد والوهم
وتغلب علي مقاومة أعضاء الذوق والشم .

ثم أظنكم ايها السادة تستحبون الاكتام الذي اختاره اكثر هؤلاء
الكتاب الافضل لان لذلك محسنات بل موجبات شتى ينبغي ان تستعملها
جميعتنا أيضا فلنحرص كلنا على الاكتام لان من موجباته التزام كل منا
المشرب العمري أعني القول الصريح في النصيحة للدين بدون رياء ولا استحياء
ولا مراعاة ذوق عامة او عتاة لان حياة المريض مهلكة وكنتم الامر المستفيض
سخافة والدين النصيحة ولا حياة في الدين . ومن موجبات الاكتام أيضا
ان كل ما يتخالف الفكر في موضوع مسألتنا معروف عن الاكثرين ولكن
بصورة مشتتة والناس فيه على أقسام فصنف العلماء اما جبناء يهابون الخوض
فيه واما مراؤون ومداجون يهابون ان يخالفوا قولهم أحوالهم واتي الناس بأنفون
ان يذعنوا لنصح ناصح صادع غير معصوم ولذلك كان القول من غير
معرفة القائل ارعى للسمع وأقرب للقبول والقناعة وأدعى للاجماع .

ثم يا أيها الاخوان أظنكم كذلك تستصوبون ان نترك جانبا اختلاف
المذاهب التي نحن متبعوها ثقليدا فلا نعرف مأخذ كثير من احكامها وان
نعتمد ما نعلم من صريح الكتاب وصحيح السنة وثابت الاجماع وذلك لكيلا
نتفرق في الآراء وليكون ما نقرره مقبولا عند جميع أهل القبلة اذ ان
مذهب السلف هو الاصل الذي لا يرد ولا تستنكف الامة ان ترجع اليه
وتجتمع عليه في بعض أمهات المسائل لان في ذلك التساوي بين المذاهب
فلا يثقل على أحد نيزد تغليد أحد الأئمة في مسألة تخالف المتبادر من نص

الكتاب العزيز أو تباین صريح السنة اثباته في مدونات الصدر الاول .
ولا يكبر هذا الرأي على البعض منكم . هو برأي حادث بين المسلمين
بل جميع أهل جزيرة العرب ما عدا اخلاط الحرمين على هذا الرأي ولا يخفى
عليكم أن أهل الجزيرة وهم من سبعة ملايين الى ثمانية كلهم من المسلمين
السافيين عقيدة وغايبهم الخبايا أو الزيدية مذهباً وقد نشأ الدين فيهم وبلغتهم
خيم أهله وحملته وحافظوه وحماه وقلما خالطوا الاغيار أو وجدت فيهم
دواعي الاغراب والتفنن في الدين لاجل الفخار (١) ولا يعظم على البعض
منكم أيضاً انه كيف يسوغ لاحدنا ان يثق بضمه وتحقيقه مع بعد المهدو يترك
تقليد من يعرف انه افضل منه واجمع علماً واكثر احاطة واحتياطاً .

ولا أظن ان فينا من ليس في نفسه اشكال عظيم في تحري من هو الا علم
من بين الأئمة والعلماء والاحرى بالاستناد على تحقيقه لوجود اختلافات
واضطرابات مهمة بينهم ما بين نفي واثبات حتى في كثير من الامور
العمدية الفعلية التي مأخذها المشاهدة المتكررة الوف مرات مثل هل
كان النبي عليه الصلاة والسلام جمهور اصحابه عليهم الرضوان يصلون
بوتر العشاء بتسليمة ام بتسليمتين وهل كانوا يفتنون في الوتر أم في الصبح
وهل كان المؤمنون يقرؤون ام ينصتون وهل كانوا يرفعون الايدي عند
تكبيرات الانتقال ام لا يرفعون وهل يعقدون الايدي ام يرسلونها ، فاذا
كان الأئمة والعلماء الاقدمون هذا شأنهم من التباين والتخالف في تحقيق
كيفية عبادة فعلية هي عماد الدين أعني الصلاة التي هي من المشهودات المتكررات
وتؤدي بالجموع والجاهير فكيف يكون شأنهم في الاحكام التي تستند الى قول

(١) : سيأتي في اواخر السجل بحث مشبع في مزايا العرب

او فعل او سكوت صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرة او مرات فقط
ورواها فرد او افراد

فعلى هذا لا أرى من مانع ان نترك النقول المتخالفة خصوصا منها
المتعلق بالبعض القليل من الاصول ونجتمع على الرجوع الى مانفهمه من
النصوص او ما يتحقق عندنا حسب طاقتنا انه جرى عليه السلف وبذلك نتخذ
وجهتنا ويتسنى لنا الاتفاق على تقرير ما نقرره ويقوى الامل في قبول
الامة منا ماندعوها اليه .

واني اسألكم ايها السادات انه ينبغي ان لا يهولنا ما يندبسط في جمعيتنا
من تفاقم أسباب الضعف والفتور كبلان يأس من روح الله وان لانتوهم الاصابة
في قول من قال أننا أمة ميتة فلا ترجى حياتنا كما لا اصابة في قول من قال اذا
نزل الضعف في دولة أو أمة لا يرتفع فهذه الرومان واليونان والامريكان
والطليان واليابان وغيرها كلها ام امثالنا استرجعت نشأتها بعد تمام الضعف
موقد كل اللوازم الادبية للحياة السياسية بل ليس بيننا ولا سيما عرب الجزيرة
سنا وبين أعظم الامم الحية المعاصرة فرق سوى في العلم والاخلاق العالية على
ان مدة حضارة العالم عشرون عاما فقط ومدة حضارة الاخلاق أربعون سنة .
فعالينا ان نشق بعناية الله الذي لا يعبد سواه وبهذا الدين المبين الذي نشر
لواء عزه على العالمين ولم يزل للنظر لوضعه الالهى ديناً حنيفاً متيناً محكماً مكيناً
لا يفضل له ولا يقاربه دين من الاديان في الحكمة والنظام ورسوخ البنيان .
ثم ايقنوا ايها الاخوان ان الامر ميسور وان ظواهر الاسباب ودلائل
الاقدار مبشرة ان الزمان قد استدار ونشأ في الاسلام انجاء احرار وحكام
ابرار يعد واحد هم بالف وجمعهم بالف الف ففوة جمعية منتظمة من هؤلاء

النبلاء كافية لان تحرق طبل حزب الشيطان وتسترعى سمع الامة مهما كانت في رقاد عميق وثقودها الى النشاط وان كانت في فتور مستحكم عتيق على ان محض انعقاد جمعيتنا هذه لمن اعظم تلك المبشرات خصوصاً اذا وفقها الله تعالى بعنايته لتأسيس جمعية قانونية منتظمة لان الجمعيات المنتظمة يتسنى لها الثبات على مشروعاتها عمراً طويلاً يفي بما لا يفي به عمر الواحد الفرد وتأتي باعمالها كلها بعزائم صادقة لا يفسدها التردد وهذا هو سر ما ورد في الاثر من ان يد الله مع الجماعة وهذا هو سر كون الجمعيات نفوم بالعظام وتأتي بالعجائب وهذا هو سر نشأة الامم الغربية وهذا هو سر النجاح في كل الاعمال المهمة لان سنة الله في خلقه ان كل امر كليا كان او جزئيا لا يحصل الا بقوة وزمان متناسبين مع اهميته وان كل امر يحصل بقوة قليلة في زمان طويل يكون احكم وارسخ وطول عمرا مما اذا حصل بمزيد قوة في زمان قصير وكلنا يعلم ان ما ألتنا أعظم من ان يفي بها عمر انسان ينقطع او مسلك سلطان لا يطرد أو قوة عصبية حضرية حمقاء تفور سريعا وتفور سريعا .

واذا تفكرنا ان مبدأ أعظم الاعداد اثنان فذلك مبدأ الجمعيات شخصان ثم تتزايد حتى تكمل وتتقلب اشكالا حتى ترسخ فعلى هذا لا يبعد ان يتم لنا انعقاد جمعية منتظمة تنعقد الآمال بناصيتها . ولا ينبغي الاسترسال مع الوهم الى ان الجمعيات معرضة في شرقنا لتيار السياسة فلا تعيش طويلا ولا سيما اذا كانت فتيرة ولم تكن كغالب (الاكاديميات) اي المجامع العلمية تحت حماية رسمية بل الا ليق بالحكمة والحزم الاقدام والثبات وتوقع الخير الى ان يتم المطلوب .

هذا وان شرقنا مشرق العظام ثم الزمان ابو العجائب وما على الله بعزیز أن

يتم لنا انتظام جمعية تكون لها صوت جهوري اذا نادى مؤذنها حي على
الفلاح في رأس الرجاء يبلغ أقصى الصين صداه .

ومن المأمول ان تكون الحكومات الاسلامية راضية بهذه الجمعية حامية
لها ولو بعد حين لان وظيفتها الاساسية ان تهض بالامة من وهدة الجهالة وترقي
بها في معارج المعارف متباعدة عن كل صبغة سياسية وسنعود لبحث الجمعية فيما بعد
ولنبداً الآن بتشخيص داء الفتور المستولي على الامة تشخيصاً سياسياً
مذقماً فأرجوكم أيها السادة ان يعمل كل منكم فكره الثاقب فيما هو سبب
الفتور ليبين رأيه وما يفتح الله به عليه في اجتماعنا التي نواليها كل يوم ماعدا
يومي الثلاثاء والجمعة من بعد طلوع الشمس بساعة الى قبيل الظهر أعني الى ما بعد
مثل هذا الوقت بساعة فنفتح كل اجتماع بقراءة ضبط المذكرات التي جرت في
الاجتماع السابق ثم نشرع بالمفاوضات

واني أختتم اجتماعنا اليوم ببرنامج المسائل الاساسية التي تدور عليها
مذكرات جمعيتنا وينبغي لكل منا ان يفكر فيها ويدرسها وهي عشر مسائل

- (١) موضع الداء
- (٢) اعراض الداء
- (٣) جراثيم الداء
- (٤) ماهو الداء
- (٥) ماهي وسائل استعمال الدواء
- (٦) ماهي الاسلامية
- (٧) كيف يكون الدين بالاسلامية
- (٨) ماهو الشرك الخفي

(٩) كيف تقاوم البدع

(١٠) تحرير قانون لتأسيس جمعية تعليمية

ولما انتهى خطاب الاستاذ الرئيس وانتهت الجلسة

قال (السيد الفراتي) اني أرى ان يقيد كل منا هذه المسائل العشر في جانب من ورقة التراجع ليكون القيد تذكرة له فخفف اربعة منهم نحو المكتبة وأخذ كل قلماً وقيد فهرست المسائل ثم توالى الباقيون على ذلك وعند ما فرغوا من التحرير

خاطبهم (السيد الفراتي) بقوله . اني أغتنم تشریفكم الاول لمجلي وسيلة لضیافتكم وقد أعددت ما يتسهل اعداده اغريب مثلي في مثل هذه البلدة المباركة ثم خرج بهم الى محل المائدة وكان حديثهم على الطعام استقصاء اخبار مهدي ليقربول من السعيد الانكليزي وبعد ان طعموا عرض عليهم الجاي والقهوة والشراب المثلوج فكل اختار ما الف وأحب ثم انصرفوا أزواجاً وفرداً مجيئين دعوة خير الدعاة اذ كان قد دنا وقت الصلاة



الاجتماع الثاني

يوم الاربعاء سابع عشر ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح اليوم المذكور انعقد الاجتماع وبعد قراءة ضبط الجلسة الاولى افتتح الكلام (الاستاذ الرئيس) فقال انا نجد الباحثين في الحالة النازلة بالمسلمين يشبهونها بالمرض فيطلقون عليها اسم الداء مجردا او مع وصفه بالدين او المزمنا او العضال ولعل مأخذ ذلك ما ورد في الاثر والفته الاسماع من

تشبيه المسلمين بالحسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائرُه بالسهر والحمى .
ويلوح لي ان اطلاق الفتور انعام اليق بان يكون عنواناً لهذا البحث لتعلق الحالة
النازلة بالادبيات اكثر منها بالماديات ولان آخر ما فيها ضعف الحس .
فيناسبه التعبير عنه بالفتور .

كما ان هذا الفتور في الحقيقة شامل لكافة أعضاء الجسم الاسلامي فيناسب .
ان يوصف بالعام وربما يتوقف الفكر في الوهلة الاولى عند الحكم بان الفتور
عام يشمل كافة المسلمين ولكن بعد التدقيق والاستقرا نجد شاملاً للجميع
في مشارق الارض ومغاربها لا يسلم منه الا افراد شاذة
فيأياها السادة ما هو سبب ملازمة هذا الفتور منذ قرون للمسلمين من اي
قوم كانوا وأينما وجدوا وكيفما كانت شؤونهم الدينية أو السياسية أو الفردية
أو المعاشية حتى اننا لانكاد نجد اقليمين متجاورين أو ناحيتين في اقليم
أو قريتين في ناحية أو بيتين في قرية اهل احدهما مسلمون والاخر غير
مسلمين الا ونجد المسلمين أقل من جيرانهم نشاطاً وانتظاماً في جميع شؤونهم
الحوية لذاتية والعمومية وكذلك تجدهم أقل اثقاناً من نظرائهم في كل
فن وصناعة مع اننا نرى اكثر المسلمين في الحواضر وجميعهم في البوادي
محافظين على تميزهم عن غيرهم من جيرانهم ومخالطتهم في أمهات المزايا
الاخلاقية مثل الامانة والشجاعة والسخاء .

فما هو والحالة هذه سبب تعم هذا الفتور وملازمته لجامعة هذه
الدين كملازمة العلة للمعلول بحيث اينما وجدت الاسلامية وجد هذا الداء
حتى توهم كثير من الحكماء ان الاسلام والنظام لا يجتمعان هذا هو المشكل
العظيم الذي يجب على جمعيتنا البحث فيه اولاً بحث تدقيق واستقراء .

عسى ان نهتدي الى جرثومة الداء عن يقين قدس في مقاومتها حتى اذا ارتفعت العلة برى العليل ان شاء الله تعالى

(قال الفاضل الشامي) اني اوافق الاستاذ الرئيس على تعريفه وتوصيفه الحالة النازلة بالفتور كما اني لا اعلم ما يعارض كون هذا الفتور عاماً محيطاً بجميع المسلمين .

قال (صاحب الهندي) اني وان كنت اقل الاخوان فضيلة ولكنني جوال وقد خبرت البلاد وأحوال العباد ولا شك عندي في ان هذا الفتور عام وان كان لا يظهر في بعض المواقع التي ايس فيها غير المسلمين كأواسط جزيرة العرب وبعض جهات افريقيا ولا يظهر ايضا في بعض مواقع أخرى مجاورو المسلمين فيها ومخالطوهم من اهل النحل الوثنية الغربية الوضع المتناهية في الشدة كبقايا الصائبة حول دجلة الذين يضيعون كثيرا من اوقاتهم منغمسين في الماء تعبدا او كالكونغوم من الزنوج وكالبودية من الهنود المعتقدين ان كل مصائبهم حتى الموت الطبيعي من تأثيرات اعمال السحرة عندهم فان امثال هؤلاء اكثر فتورا من المسلمين على ان ذلك لا يرفع صفة الفتور وعموميته عن المسلمين .

فقال (الاستاذ الرئيس) ان صاحب الهندي مصيب في تفصيله وتحريره ولذلك رجعت عن قولي بأن المسلمين احط من غيرهم مطلقاً الى الحكم بأنهم احط من غيرهم ماعدا أهل النحل المتشدة في الدين .

قال (الحافظ البصري) يلوح لي انه يلزم استثناء الدهر بين والطبيين وامثالهم مما لا دين لهم لانهم لا بد ان يكونوا على غير نظام ولا ناموس في اخلاقهم معذبين منغصين في حياتهم منحطين عن اهل الأديان كما يعترف

بذلك الطبيعيون فيقولون عن انفسهم انهم اشقى الناس في الحياة الدنيا .
 فاجابه (الصاحب الهندي) اني كنت ايضاً أظن انه يوجد في البشر
 افراد ممن لا دين لهم وان من كانوا كذلك لا اخلاق لهم ثم خبرني الطويلة
 قد برهنت لي ان الدين بمعناه العام وهو ادراك النفس وجود قوة غالبة
 تتصرف في الكائنات والخضوع لهذه القوة على وجه يقوم في الفكر هو
 الأمر فطري في البشر وان قولهم فلان دهرى او طبعى هو صفة لمن يتوهم
 ان تلك القوة هي الدهر او الطبيعة فيدين لما يتوهم .

بناء على ذلك ثبت عندي ما يقرره الاخلاقيون من انه لا يصح وصف
 صنف من الناس بـلا دين لهم مطلقاً بل كل انسان يدين بدين اما صحيح
 او فاسد عن أصل صحيح واما باطل او فاسد عن أصل باطل والفاسدان
 يكون فسادهما اما بنقصان او بزيادة او بتخليط وهذه اقسام ثمانية .

فالدين الصحيح كافل بالنظام والنجاح في الحال والسعادة والفلاح
 في المال والباطل والفاسدان بنقصان قد يكون اصحابها على نظام ونجاح
 في الحياة على مراتب مختلفة واما الفاسدان بزيادة او بتخليط فهلكة محضة
 ثم اقول ربما كان تقريرى هذا غريباً في بابه فالتمس ان لا يقبل ولا يرد
 الا بعد التدقيق والتطبيق لانه اصل مهم لمسألة الفتور العام المستولى على المسلمين .

(قال الرئيس الاستاذ) اني اجلكم ايها السادة الافاضل عن لزوم
 تعريفكم آداب البحث والمناظرة غير اني انبه فكركم لامر لا بد هو قائم
 في نفوسكم جميعاً او تحبون ان يصرح به ألا وهو عدم الاصرار على الرأي
 الذاتي وعدم الانتصار له واعتبار ان ما يقوله وينديه كل منا ان هو الا

خاطر سنج له فربما كان صواباً او خطأ وربما كان مغايراً لما هو نفسه عليه اعتقاداً او عملاً وهو انما يورده في الظاهر معتمداً عليه وفي الحقيقة مستشكلاً او مستتبهاً او مستطالماً رأي الغير بناء على ذلك فما احد منا ملزم برأي يديه ولا هو بلوم عليه وأنه ان يعدل او يرجع عنه إلى ضده لانتفاء نحن باحثون لا متناظرون - فاذا أعجبنا رأي المتكلم منا اثناء خطابه أعجاباً قوياً فلا بأس ان تجهر بلفظ (مرحى) (١) تأييداً لصاحبه حكمه واشعاراً باستحسانه وعلى هذا النسق فلنمض في بحثنا فيما هي اسباب الفتور العام .

قال (الفاضل الشامي) اني ارى ان منشأ هذا الفتور هو بعض القواعد الاعتقادية والاخلاقية مثل العقيدة الجبرية التي من بعد كل تعديل فيها جعلت الامة جبرية باطنا قدرية ظاهراً (مرحى) ومثل الحث على الزهد في الدنيا والقناعة باليسير والكفاف من الرزق وامانة الطالب النفسية كحب المجد والرياسة والتباعد عن الزينة والمفاخر والاقدام على عظام الامور وكالتغيب في ان يعيش المسلم كبيت قبل ان يموت وكفى بهذه الاصول مفترات مخدرات مشطبات معطلات لا يرتضيها عقل ولم يأت بها شرع ومثالي

نقي عمر بن الخطاب رضي الله عنه اباذر الغفاري الريزة .

فاجابه (البليغ القدسي) ان هذه الاصول الجبرية والزهدية الممتزجة بعقائد الامة وما هو اشد منها تعطيلاً للاخذ بالاسباب وانشأة الحياة موجودة في كافة الديانات لتعدل من جهة شره الطبيعة البشرية في طامع الغايات وتدفعها الى التوسط في الامور واتكون من جهة أخرى تسلياً للعاجزين وتنقيساً عن المقهورين البائسين وتوسلاً لحصول التساوي بين

(١) مرحى كلمة تعجب يقولها العرب عند اصابة الرامي

الاغنياء والفقراء في مظاهر النعيم .

الا يرى اجماع كل الاديان على اعتقاد القدر خيره وشره من الله تعالى او خيره منه وشره من النفس او من الشيطان ومع ذلك ليس في البشر من ينسب امرا الي القدر الا عند الجاهل بسببه سترأ لجهله او عند المعجز عن نيل الخير او دفع الشر سترأ المعجزه وحيث غلب أخيراً على المسلمين جهل اسباب المسببات الكونية والمعجز عن كل عمل التجأوا الى القدر والزهد تمويهاً لا تدنياً . وهذا التبتل والخروج عن المال من اعظم القربات في النصرانية فهل كان قصد شارع الرهبانية ان ينقرض الناس كافة بعد جيل واحد ام كان قصده ان يشرعها على ان لا يتابس بها الا البعض النزر كلالا يعقل في هذا المقام الا التعميم وينتج من ذلك انه لا يصح اعتبار هذه الاصول الجبرية والتزهيدية سبباً للفتور بل هي سبب لا اعتدال النشاط وسيره سير انتظام ورسوخ وفي النظر الى المشاق والمضام التي اقترحتها الصمعاية والخلفاء الراشدون رضي الله عنهم لنيل الغنى والرياسة والفخار فضلاً عن الثواب كفاية برهان مع ان الامة اذ ذاك كانت زاهدة فعلاً لا كالزهد الذي ندعيه الآن كذباً ورياءً

(مرحي)

اذا تتبعنا كل ماورد في الاسلامية حاثاً على الزهد نجد موجهاً الى الترغيب بالاثرة العامة اي بتحويل المسلم ثمره سعيه للمنفعة العمومية دون خصوص نفسه حتى ان كل ماورد في الحث على الجهاد في سبيل الله مراد وبه سعي المؤمن بكل الوسائل حتى يبذل حياته لاغزاز كلمة الله واقامة دينه لا في خصوصيه محاربة الكفار كما توهم العامة كما ان المراد من محاربة الكفار هي من جهة اعزاز الجامعة الاسلامية ومن أخرى خدمة الجامعة

الانسانية من حيث الجاء الكفار الى مشاركة المسلمين في سعادة الدارين
لأن للأمم المتروكة علما ولاية طبيعية على الأمم المنحطة فيجب عليها انسانية
ان تهديها الى الخير ولو كرها باسم الدين او السياسة.

ثم قل اما عندي فيخيل الى ان سبب الفتور هو تحول نوع السياسة
الاسلامية حيث كانت نيابية اشتراكية اي (ديمقراطية) تماما فصارت
بعد الراشدين بسبب تمادي المحاربات الداخلية ملكية مقيدة بقواعد
الشرع الاساسية ثم صارت اشبه بالملطقة . وقد نشأ هذا التحول من ان
قواعد الشرع كانت في الأول غير مدونة ولا تحررة بسبب اشتغال
الصحابه المؤسسين رضي الله عنهم بالفتوحات وتفرقهم في البلاد فظهر في
امر ضبطها خلافات ومباينات بين العلماء وتحكمت فيها آراء الدخلاء
فرجحوا الاخذ بما يلائم بقايا نزعاتهم الوثنية (١) فالتخذ اعمال السياسيون
ولا سيما المتطرفون منهم هذا التحالف في الاحكام وسائل للانقسام
والاستقلال السياسي فنشأ عن ذلك ان تفرقت المملكة الاسلامية الى
طوائف متباينة مذهبا متعادية سياسة متكافئة على الدوام وهكذا خرج
الدين من حضانة اهله وتفرقت كلمة الامة فطمع بها اعداؤها وصارت
معرضة للمحاربات الداخلية والخارجية معا لا تصادف سوى فترات قليلة
تترقى فيها في العلوم والحضارة على حسبها . وقد اثر استمرار الامة في
هذه الحروب ان صارت باعتبار الاكثرية امة جنديّة صنعة واخلاقا بعيدة
عن الفنون والصنائع والكسب بالوجوه الطبيعية . ثم يسبب فقدان
(١) وليتهم لم يدخلوا فيه فلم يدنسوه ولم يتغلبوا على اهل حتى في اهم

حق لقريش

القواد والمعدات لم يبق مجال للحروب الراجحة فاقصرت الامة على المدافعات خصوصاً منذ قرنين الى الآن أي منذ صارت الخندية عند غير صنعة علمة مفقودة عندنا فصرنا نستعمل بأسنا بينما فنعيش بالتغالب والتخايل لا بالتعاون والتبادل وهذا شأن يمت الانتباه والنشاط ويولد الحمول والفتور (مرحى)

ابتدر (الحكيم اتونسي) واجابه ان غيرنا من الأ قوام جرمانيا مثلاً وجدوا في حكومات مطلقة كليا وفي اختلافات مذهبية وفي انقسامات الى طوائف سياسية وفي حروب مستمرة ولم يشملهم الفتور بوجه عام فلا بد للفتور في المسلمين من سبب آخر .

ثم قال وفيما اتصور ان بلاءنا من تأصل الجهل في غالب امرائنا المترفين الاخسر ين اعمالا الذين ضلوا واضلونا سواء السبيل وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا حتي بلغ جهل هؤلاء منزله اجط من جهل العجماءات التي لها طبائع ونوايس فنما التي تحبى زمارها وتمنع عن حدودها وتدفع عما استحففت عليه وهوؤلاء ايس لهم طبائع ونوايس يخربون بيوتهم بايديهم وهم لا يشعرون . ومنهم البعض ضالون على علم وهم الذين يشكون ويكونون حتي يظن انهم مغلوبون على أمرهم ويتشدقون بالاصلاح السياسي مع انهم وايم الحق يقولون بافواههم ما ايس في قلوبهم يظهرؤن الرغبة في الاصلاح ويبطنون الاسرار والعناد على ما هم عليه من افساد دينهم ودنياهم وهدم مباني مجدهم واذلال انفسهم والمسلمين وهذا داء عيا لا يرجى منه الشفاء لانه داء الغرور لا يقر صاحبه لفاضل بفضيلة ولا يجاري حازما في مضمار وقد سرى من الامراء الى العلماء الى الكافة .

اجاب (المولى الرومي) ان تحميل التبعة على الامراء فقط غير سديد
 خصوصاً لان امرائنا ان هم الا انيف منا فهم امثالنا من كل وجه وقد قيل
 كما تكونوا يولى عليكم فلو لم نكن نحن مرضى لم يكن امرائنا مدنفين .
 وعندي ان البلية فقدنا الحرية وما ادرانا ما الحرية هي ما حرمنا معناه
 حتى نسيناه وحرّم علينا لفظه حتى استوحشناه (١) وقد عرف الحرية
 من عرفها بان يكون الانسان مختاراً في قوله وفعله لا يعترضه مانع ظالم
 ومن فروع الحرية تساوي الحقوق ومحاسبة الحكام باعتبار انهم وكلاء
 وعدم الرهبة في المطالبة وبذل النصيحة . ومنها حرية انتعايم وحرية الخطابة
 والمطبوعات وحرية المباحثات العلمية ومنها العدالة باسرها حتى لا يخشى
 انسان من ظالم او غاصب او غدار مغتال . ومنها الامن على الدين والارواح
 والامن على الشرف والاعراض والامن على العلم واستثماره فالحرية هي
 روح الدين وينسب الى حسان ابن ثابت الشاعر الصحابي رضي الله عنه قوله
 وما الدين الا ان تقوم شرائع وتؤمن سبل بيننا وهضاب
 فلينظر كيف حصر هذا الصحابي الدين في اقامة الشرع والامن هذا
 ولا شك ان الحرية اعز شيء على الانسان بعد حياته وان بفقدها تفقد
 الآمال وتبطل الاعمال وتموت النفوس وتعطل الشرائع وتختل القوانين .
 وقد كان فينا راعي الخرفان حراً لا يعرف للملك شيئاً يناط به امير
 المؤمنين بيا عمر ويا عثمان فصرنا ربما نقتل الطفل في حجر أمه ونلزمها السكوت

(١) ان المولى الرومي هو من اهل القسطنطينية الذين حرم عليهم سياسة
 التلطف بكلمات حرية وجمعية ووطن ومراد ورشاد وخلافة وخلم ومبعوث
 ومعتوه ومختل الى نحو ذلك من الالفاظ التي تمس سياسة الوهم

تحتسكت ولا تجسر ان تزعج سمعنا بكائها عليه .

وكان الجندي الفرد يؤمن جيش العدو فلا يخفر له عهد فصرنا نمنع
الجيش العظيم صلاة الجمعة والعيدين ونستهين دينه لا الحاجة غير الفخفخة
الباطلة (مرحى)

فلعل هذا الحال لا غرو ان تسأم الامة حياتها فيستولى عليها الفتور
وقد كرت القرون وتوالت البطون ونحن على ذلك عاكفون فتأصل فينا
بفقد الآمال وترك الاعمال والبعد عن الجد والارتياح الى الكسل والهزل
والانغماس في اللهو تسكيناً لا لامر النفس والاخلاق الى الخمول والتسفل
حطبنا لراحة الفكر المضغوط عليه من كل جانب الى ان صرنا ننفر من كل
الماديات والجديات حتى لا نطبق مطالعة الكتب النافعة ولا الاصغاء
الى النصيحة الواضحة لان ذلك يذكركمنا بمتقودنا العزيز فتنالم ارواحنا وتكاد
تزهق اذا لم نلجأ الى التناسي بالملهيات والخرافات المروحات وهكذا
نخفف احساسنا وماتت غيرتنا وصرنا نغضب ونحقد على من يذكركمنا
بالواجبات التي نفتضيها الحياة الطيبة لعجزنا عن القيام بها عجزاً واقعياً لا طبعياً
هذا ونعترف ان فينا بعض اقوام قد افوا الوفاء سنين الاستعباد
والاستبداد والذل والهوان فصار الانحطاط طبعاً لهم تولمهم مفارقتهم وهذا
هو سبب أن السواد الاعظم من الهنود والمصريين والتونسيين لا سيما بعد
أن نالوا رغم أنوفهم الامن على النفس والاموال والحرية في الآراء والاعمال
والاعمال لا يرثون ولا يتوجعون لحالة المسامين في غير بلادهم بل ينظرون
للتأقنين على امرائهم المسلمين شذرا وربما يعتبرون طالبي الاصلاح من المارقين
من الدين كأن مجرد كون الامير مسلماً يغني عن كل شيء حتى عن العدل

وكان طاعته واجبه على المسلمين وان كان يخرب بلادهم ويقتل اولادهم
ويقودهم ليلسهم لحكومات اجنبية كما جرى ذلك قبلا معهم والحاصل
ان فقدان الحرية هو سبب الفتور والتقاعس عن كل صعب وميسور .

اجاب (المجتهد التبريزي) ان هذا الحال ليس بعام مع ان الفتور لم
يزل ازدياد غاما بل هو في ازدياد واستحكام فلا بد لذلك من سبب آخر
ثم قال ويله حلي ان انحطاطنا من انفسنا اذ اتنا كناخير أمة اخرجت
للناس نعبد الله وحده أي نخضع وتذلل له فقط ونطيع من اطاعه مادام
مطيعا له نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر امرنا شوري بيننا نتعاون على
البر والتقوى ولا نتعاون على الاثم والعدوان فتركنا ذلك كله ما صعب
منه وما هان . وقد يظن أن اصعب هذه الامور النهى عن المنكر مع ان
ازالة المنكر في شرعنا تكون بالفعل فان لم يكن فبالقول فان لم يكن
فبالقلب وهذه الدرجة الثالثة هي الاعراض عن الخائن والفاسق والنفور
منه وابطال بغضه في الله

ومن علام ذلك تجنب مجاملته ومعاملته ولا شك ان ابقاء هذا الواجب
الديني كاف للردع ولا يتصور العجز عنه قط قل تعالى (ولولا دفع الله
الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) فهذا هو سبب استرسال الامة
لعبادة الامراء والاهواء والاهوام ولا طاعة المصاة اختيارا وترك التناصح
وللركون الى الفساق والاذعان للاستبداد وللتخاذل في الخير والشر قال
(ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
اولئك هم المفلحون) وعنه صلى الله عليه وسلم (لتأمرن بالمعروف وتنهون
عن المنكر او ليستعملن الله عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب) الى

غير ذلك من الآيات البينات والاحاديث المنذرات القاضيات بالخذلان
علي تاريخي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا هو السبب الناشئ عنه الفتور .
اجابه (المرشد الفاسي) اننا كنا على عهد السلف الصالح شريعتنا
سمحاء واضحة المسالك معروفة الواجبات والمناهي فكان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وظيفة لكل مسلم ومسألة وكنا في بساطة من العيش
متفرغين لذلك ثم شغلنا شأن التوسع فخصصنا لذلك مختسبين ثم دخل
في ديننا اقوام ذوو بأس ونفاق أقاموا الاكتساب مكان الاحتساب
وحصروا اهتمامهم في الجباية وآلتها التي هي الجندية فقط فبطل الاحتساب
وبطل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر طبعاً فهذا يضلح ان يكون سبباً
من جملة الاسباب ولكنه لا يكفي وحده ليراث ما نحن فيه من الفتور .
على ان انحصار مهمة الامراء الدخلاء في الجباية والجندية ادى بهم
لاهمال الدين كمالاً ولولا ان في القرآن آيتين اثنتين لشجروه ظهرياً أحدهما
قوله تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) مع الغفلة
عن المراد بأولي الامر وما تقتضيه صيغة الجمع وما يقتضيه قيد منكم
والثانية قوله تعالى (وجاهدوا في سبيل الله) مع اغفال هل الجهاد المأمور
به ما يستحصل به اعزاز كلمة الله ما تؤيد به سلطة الامراء العاميين على
الاطلاق فاهمال الاهتمام بالدين قد جر المسلمين الى ما هم عليه حتى خلت
قلوبهم من الدين بالكلية ولم يبق له عندهم اثر الا على رؤس الالسن لاسيما
عند بعض الامراء الاعاجم الذين ظواهر احوالهم وبواطنها تحكم عليهم
بانهم لا يترأون بالدين الا بقصد تمكين سلطتهم على البسطاء من الامة .
كما ان ظواهر عقائدهم وبواطنها تحكم عليهم بانهم مشركون ولو شر كخفياً

من حيث لا يشعرون

فاذا اضيف الى شركهم هذا ما هم عليه من الظلم والجور يحكم عليهم الشرع والعقل بأن ملوك الاجانب أفضل منهم وأولى بحكم المسلمين لانهم أقرب للعدل ولاقامة المصالح العامة وأقدر على اعمار البلاد وترقية العباد وهذه هي حكمة الله في نزع الملك من اكثرهم كما يقتضيه مفهوم لا يهلك الله القرى وأهلها مصلحون

وقد افتخر النبي عليه السلام بأنه ولد في زمن كسرى ابنوشروان عابد الكواكب (١) فقال (ولدت في زمن الملك العادل)

وحكي ابن طباطبا في الآداب السلطانية والدول الاسلامية انه لما فتح السلطان هلاكو (وهو مجوسي) بغداد سنة (٦٥٦) امر أن يستفتى علماءها ايها افضل السلطان الكافر العادل ام السلطان المسلم الجائر فاجتمع العلماء في المستنصرية لذلك فلما وقفوا على الفتيا اجمعوا عن الجواب حيث كان رضي الدين علي بن طاووس حاضراً وكان مقدماً محترماً فتناول الفتيا ووضع خطه فيها بتفضيل العادل الكافر على المسلم الجائر فوضع العلماء خطوطهم بعده .

ثم قال اني اظن ان السبب الاعظم لمختنا هو انحلال الرابطة الدينية لان مبني ديننا على ان الولاة فيه لعامة المسلمين فلا يختص بحفظ الرابطة والسيطرة على الشؤون العمومية رؤساء دين سوى الامام ان وجد والا فالامر يبقى فوضى بين الجميع واذا صار الامر فوضى بين الكل فبالطبع

(١) يظن ان اتخاذ الشمس للآب شارة للملك في ايران وكذلك اتخاذ

الهلل والنجم شارة للملك عند الترك هو من بقايا دياناتهم الاولى

تختل الجامعة الدينية وتنحل الرابطة السيامية كما هو الواقع .
ومن أين لنا حكيم (كبسرك) او ملزم (كغار بيالدي) يوفق بين
أمرائنا او يلزمهم ويجمع كلمتنا . وقد زاد على ذلك فقدنا الرابطة الجنسية
أيضاً فان المسلمين في غير جزيرة العرب ليف اخلاط دخلاء وبقايا
أقوام شتى لا تجمعهم جامعة غير التوجه الى هذه الكعبة المعظمة .

ومن المقرر المعروف انه لولا رؤساء الدين في سائر الملل وروابطهم
المنظمة المطردة او من يقوم مقام الرؤساء من الدعاة او مديري او معلمي
المدارس الجامعة المتحدة المبادي لصاعت الأديان وتشعبت اخلاق الأمم
وإنهم ما نالنا من ان كل فرد منا أصبح أمة في ذاته .

أجابه (المحقق المدني) ان فقد الرابطة الدينية والوحدة الخلقية لا يكفينا
ان يكونا سبباً للفتور العام بل لا بد لذلك من سبب أعم وأهم .

ثم قال اما أنا فالذي يجون في فكري ان الطامة من تشويش الدين والدنيا
على العامة بسبب العلماء المدلسين وغلاة المتصوفين الذين استولوا على الدين
فضيعوه وضيعوا أهله . وذلك ان الدين انما يعرف بالقلم والعلم يعرف بالعلماء
العامين وأعمال العلماء قيامهم في الأمة مقام الانبياء في الهداية الى خير الدنيا
والآخرة . ولا شك ان لمثل هذا المقام في الأمة شرفاً باذخاً يتعاضد على نسبة
الهمم في تحمل عنائه والقيام باعبائه . فبعض ضعيفي العلم وفاقد المزم تطلعوا
الى هذه المنزلة التي هي فوق طاعتهم وحسدوا أهلها المتعالمين عنهم فتحيلوا
للمزاحمة والظهور مظهر العلماء العظماء بالاغراب في الدين وسلوك مسلك
الزاهدين ومن العادة ان يلجأ ضعيف العلم الى التصوف كما يلجأ فاقده المجد
الى الكبر وكما يلجأ قليل المال الى زينة اللباس والانات (مر ح)

فصار هؤلاء المتعالمين يدلسون على المسلمين بتأويل القرآن بما لا
يحتمله محكم النظم الكريم فيفسرون مثلاً البسملة أو الباء منها بسفر كبير
تفسيراً مملواً بلفظ لا معنى له أو بحكم لا برهان عليه . ثم جاؤا الأمة بوراثة
أسرار ادعوها وعلوم لدنيات ابتدعوها وتسمن مقامات اخترعوها ووضع
أحكام لفقوها وترتيب قربات زخرفوها . وبالأمعان نجدهم قد جاؤا
مصادقاً لما ورد في الحديث الصحيح (لتبغين سنن من كان قبلكم شبراً
شبراً وذراعاً بذراع) وفي رواية حذو القذة بالقذة (حتى لو دخلوا جحر
ضب تبعتموهم) (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال هو من) . وذلك
ان هؤلاء المدلسين اقتبسوا ما هنالك كله أو جله عن أصحاب التلمود
ونفاسيرهم ومن المجامع المسكونية ومقرراتها ومن البساوية ووراثة السر
ومن مضاهات مقامات البطارقة والكردينالية والشهداء وأسقفية كل بلد
ومظاهر القديسين وعجائبهم والدعاة المبشرين وصبرهم والرهبنات ورؤسائهن
وحالة الاديرة ونادريتها والرهينة أي التظاهر بالفقر ورسومها والحمية
وتوقيتها ورجال الكهنوت ومراتبهم وتميزهم في البستهم وشعورهم ومن
مراسم الكنائس وزينتها والبيع واحتفالاتها والترنحات ووزنها والترنات
وأصولها واقامة الكنائس على القبور وشد الرخال لزيارتها والأسراج
عليها والخضوع لديها وتعليق الآمال بسكانها . وأخذوا اتبرك بالآثار
كالقدح والخرية والدستار من احترام الذخيرة وقدسية العكاز وكذلك
امرار اليد على الصدر عند ذكر بعض الصالحين من امرارها على الصدر
لإشارة التصلب . وانتزعوا الحقيقة من السر ووحدة الوجود من الحلول
والخلافة من الرسم والسقيا من تناول القربان والمولد من الميلاد وحفلته

من الأعياد ورفع الأعلام من حمل الصليان وتعليق الواح الاسماء المصدرة
بإنداء على الجدران من تعليق الصور والتماثيل والاستفاضة والمراقبة من
التوجه بالقلوب انحناء امام الاصنام ومنع الاستهداء من نصوص الكتاب
والسنة من حظر الكهنة الكاثوليك قراءة الانجيل على غيرهم وسد اليهود
باب الاخذ من التوراة وتمسكهم بالتمسك الى غير ذلك مما جاء به المدلسون
تقليداً لهؤلاء شبراً شبراً واقفاً لأثرهم جحراً جحراً وهكذا اذا تتبعنا
البدع الطارئة نجد اكثرها متبساً وقليلها مخترعاً .

وقد فعل المدلسون ذلك سحراً لعقول الجهلاء واختلاباً لقلوب
الضعفاء كاذباً وذوي الاهواء والامراض القلبية أو العصبية من العامة
والامراء اللينيين القياد طبعاً الى الشرك لان التبعيد رغبة او رهبة لما بين
أيديهم وتحت أنظارهم أقرب الى مداركهم من عبادة اله ليس بجوهري
ولا عرض وليس كمثل شئ ولان التبعيد باللهو واللعب أهون على النفس
والطبع من القيام بتكليفات الشرع كما وصف الله تعالى عبادة مشركي
العرب فقال (وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاءً وتصدياً) أي صغيراً
وتصفيقاً وهولاً جعلوا عبادة الله تصفيقاً وشيقاً وخلاعة ونعيقاً (مرحي)
والحاصل ان بذلك وامثاله نجح المدلسون فيما يقصدون ولا سيما
بدعوى فئة منهم الكرامة على الله والتصرف بالمقادير وباستمالتهم العامة
بالزهد الكاذب والورع الباطل والتكشف الشيطاني وبتزيينهم لهم رسوماً
تميل اليها النفوس الضعيفة الخاملة سموها آداب السلوك ما انزل بها من
سلطان ولا عمل بها صحابي او تابعي ظاهرها أدب وباطنها تشريع وشرك
ويجذبهم اليه الجاهلون بتصويب الدين من طريق العلم والعمل بظاهر

الشرع وتهوينه كل التهوين من طريق الاعتقاد بهم وباصحاب الفتور .
وقد تجاسروا على وضع احاديث مكذوبة اشاعوها في مؤلفاتهم حتى
التبس امرها على كثير من العلماء المتخصصين من المتقدمين والمتأخرين مع
انها لا اصل لها في كتب الحديث المعتبرة . وجلبوا الناس بالترهيب
والترغيب ترغيباً بالاستفادة من الدخول في الرابطات والعصبيات المنعقدة
بين اشياهم وترهيباً بتهديدهم معاكسيهم او مسمى الظن بهم او باضرارهم
في انفسهم واولادهم واولادهم واولادهم ضررا يتعجلهم في دنياهم قبل آخرتهم . (مرحى)
وقد قام هؤلاء المدلسين اسواق في بغداد ومصر والشام وتلمسان
قديماً ولكن لا كسوقها في القسطنطينية منذ اربعة قرون الى الآن حتى
صارت فيها هذه الاوهام السحرية والخزعبلات كأنها هي دين معظم اهلها
لا الاسلام وكأنهم لما ورثوا عن الروم الملك حرصوا على ان يرثوا طبائعهم
أيضاً حتى التوسع في هذه المصارع السيئة فاقتبس لهم المدلسون كثيراً
مما بيناه وطبقوه على الدين وان كان الدين يأباه وزينه لهم الشيطان بأنه
من دقائق الدين وآدابه ومن هذه العواصم سرى ذلك الى الآفاق
بالعدوى من الامراء الى العلماء الاغبياء الى العوام

فهؤلاء المدلسون قد نالوا بسحرهم (١) نفوذا عظيماً به افسدوا كثيراً

(١) السحرة اخرج الباطل في صورة الحق بالتمويه والخداع والسحر
الذي في اسان الشرع هو أيضاً ليس غير ذلك بدليل وصفه تعالى له
سحرة فرعون في قوله جات حكمته (فاما القوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم
وجاؤا بسحر عظيم) وقوله (فأذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم
أنها تسعى)

في الدين وبه جعلوا كثيرا من المدارس تكايا للبطالين الذين يشهدون لهم زورا بالكرامات المرهبة وبه حولوا كثيرا من الجوامع مجامع للطبايين الذين تروج من ذوي طبولهم قلوب المتوهمين وتكفهر أعصابهم فيتلبسهم نوع من الخبل يظنون به حالة من الخشوع. وبه جعلوا زكاة الامة ووصاياها رزقا لهم وبه جعلوا مداخل أوقف الملوك والامراء عطايا لا تبايعهم مما يسمى في البلاد العثمانية « دعاكو وطعامية » « مرحي »

وبذلك ضاق على العلماء الخناق لارزق ولا حرمة وكفى بذلك مضيقا للعلم والدين لانه قد التبس على العسامة علماء الدين الفقراء الاذلاء من هؤلاء المدلسين الاغنياء الاعزاء فتشوشت عقائدهم وضعف يقينهم فضيع الاكثر من حدود الله وتجاوزوها وفقدوا قوة قوانين الله ففسدت أيضا دنياهم واعتراهم هذا الفتور

أجاب « المولى الرومي » ان كل الديانات معرضة بالتمادي لانواع من التشويش والفساد ولكن لا تفقد من أهاليها حكماء ذوي نشاط وعزم ينهون الناس ويرفعون الالتباس أو يعرضون قواعد الدين اذا كان أصلها واهيا (١) فوهنت بقوانين موضوعة تقوم بنظام دنياهم ويتحملون في سبيل ذلك ما يتحملون من المشاق خدمة لا فكارهم السامية ويفقدون ما عز وهان حفظا نشرفهم القائم بشرف قومهم بل حفظا لحياتهم وحياة قومهم من ان يصبحوا امواتا متحركين في ايدي اقوام آخرين. ولقد اثبت الحكماء المدققون بعد البحث الطويل العميق ان المنشأ الاصل لكل شقاء في بني حواء هو امر واحد لا ثاني له الا وهو وجود السلطة القانونية

منحاة ولو قليلا لفسادها او لغلبة سلطة شخصية او اشخاصية عليها
فما بال الزمان يضن علينا برجال يذبهون الناس ويرفعون الالتباس
يفتكرون بحزم ويعملون بعزم ولا ينفكون حتى يتالوا ما يقصدون فينالون
حمداً كثيراً وفخراً كبيراً وأجرأ عظيماً .

وعندي ان داءنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين
وبعبارة أخرى تحت ولاية الجهال المتعمين .

نبه (السيد الفراتي الاستاذ الرئيس) الى قرب وقت الانصراف
وعندئذ جهر (الاستاذ الرئيس) بشعار (لا نعبد الا الله) استلفاتاً
للأخيران وقال لهم ان أخانا المولى الرومي لفارس مغرار نحب منه ما عودنا
من التفصيل والاشباع والآن قد آن وقت الظهر وحان ان تفرق لتدرك
لتدرك الصلاة وموعدا غدا ان شاء الله تعالى .



الاجتماع الثالث

يوم الخميس ثامن عشر ذي القعدة سنة ١٣١٦

في الوقت المعين وهو بعد طلوع الشمس بساعة تم توارد الاخوان
لمحفل الجمعية غير ان الاستاذ الرئيس تأخر نحو نصف ساعة ثم حضر واعتذر
بأنه اعاقه عن الحضور ان حضرة الشريف الامير قد طلبه لزيارته فما
وسعه الا الاجابة باكرا وما يظن ان يسترسل بينهما الحديث فيتأخر عن
الميعاد ولكن صادف ان الحديث كان طويلاً .

ثم قال (الاستاذ الرئيس) اننا متشوقون لتمام بحث المولى الرومي

وأمر السيد الفراتي كاتب الجمعية فقرأ ضبط مذاكرات الاجتماع السابق حتى بلغ آخره من عبارة المولى الرومي وهي قوله وعندى إن ذاءنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين وبعبارة أخرى تحت ولاية الجهة المتعممين .

فحينئذ افاض (المولى الرومي) في الكلام فقال وهم المقربون من الأمراء على أنهم علماء وارتباط القضاء والامضاء بهم فإن هؤلاء المتعممين في البلاد العثمانية كانوا اتخذوا لأنفسهم قانوناً سمود (طريق العلماء) وجعلوا فيه من الأصول ما انتج منذ قرنين إلى الآن أن يصير العلم منحة رسمية تعطى للجهال حتى للاميين بل للاطفال .

ويترقى صاحبها في مراتب العلم والفضل والكمال بمجرد تقادم السنين أو ترادف العنايات لا سيما إذا كان من زمرة (زاد كان) أي الاصلاء . فإنه يكون طفلاً في المهد وينعت في منشوره الرسمي من قبل حضرة السلطان بأنه (اعلم العلماء المحققين) ثم يكون فطياً فيخطب بأنه (أفضل الفضلاء المدققين) ثم يصير مراهقاً فيعطي المولوية ويشهد له بأن (اقضى قضاء المسلمين معدن الفضل واليقين رافع اعلام الشريعة والدين وارث علوم الانبياء والمرساين) ثم وثم حتى يصدر فيوصف (باعلم العلماء التجريين وأفضل الفضلاء المتورعين بنوع الفضل واليقين) إلى آخر ما في تلك المناشير من الكذب المشين

ولا يظن ظان أن هذا الاطراء من حضرة السلطان للمتعممين هو يقصد أن يقابلوه بالمثل بوصفهم آياه ومخاطبتهم له (بنحو المولى المقدس)

ذو القدرة ، صاحب العظمة والجلال ، المنزه على النظر والمثل ، واهب الحياة . ظل الله ، خليفة رسول الله ، مهيأ الالهامات مصدر الكرامات ، سلطان السلاطين ، مالك رقاب العالمين ، ولي نعمة الثقليين ، ملجأ اهل الخافقين ، الى غير ذلك من مصارع الشرك والكبرياء والمهالك ،

هذا ولا ريب ان التسعين في المائة من هؤلاء العلماء المتبحرين لا يحسنون قراءة نعوتهم المزورة كما ان الخمسة والتسعين من أولئك المتورعين . رافعي أعلام الشريعة والدين يحاربون الله جباراً ويستحقون ما يستحقون من الله وملائكته والمؤمنين .

ويكفي حجة عليهم بذلك تمييزهم جميعاً بلباس عروسي محل بكثير الفضة والذهب مما هو حرام بالاجماع ولا يحتمل التأويل وقد اقتبسوا هذا اللباس من كينة الروم الذين يلبسون القباء والقندسوات المذهبة عتله اقامة شعائرهم وفي احتفالاتهم الرسمية وهذا الخطيب في بعض جوامع السلاطين يستوي على المنبر ويقول اتقوا الله وعلى رأسه وصدره ومنكبیه هذا اللباس المنكر (مرحى) .

وهؤلاء قضاة القسطنطينية على عهدنا اكثرهم لا يعرضون لحضرة السلطان المعظم نصب خطيب لاقامة الجمعة ولا ينصبون وصياً على أبله او تختل العقل او مسرف فاسد التدبير ولا يعزلون متولياً او وصياً لخيانة في مال الوقف او اليتيم ولا يقضون في مسألة خلع زوجة ولا يسمعون بينة تواتر الى غير ذلك من قضايا وأحكام شرعية كثيرة لا يجوز شرعاً ولا ادارة اهمالها ولا حجة لهم في ارتكاب اثم تعطيها غير مجازاة الاوهام . ثم ان هؤلاء المتعممين ما كفاهم هذا القانون فالحقوه بقانون آخر سموه قانون

(توجيه الجهات) جعلوا فيه التدريس والارشاد والوعظ والخطابة والامامة وسائر الخدم الدينية كالعروض تباع وتشري وتوهب وتورث وما ينحل منها نادرا عن غير وارث يبيعها القضاة لمن يريد ويتكرمون بها على المتملقين وبهذا القانون انحصرت الخدم الدينية في الجهلاء والمناققين .

ثم لنا وضع قانون (تشكيل الولايات) لم يرص المتعممون حتى جعلوا فيه قاضي المسلمين وكذلك مفتي المؤمنين في كل بلد عضوين في مجلس الادارة يحكمان باشياء كثيرة مما يصادم الشرع كالربا والضريبة على الجمهور والرسوم العرفية وغيرها مما كان الاليق والانساب بالاسلامية ان يبقى العلماء بعيدين عنه كما ان التأسيس بل الشماس لا يحضر مجلسا يعقد فيه زواج او تفريق مدنيان ولا يشهد في حك دين داخله ربا فضلا عن ان يقضي او يمضي بصفة رسمية كهنوتية امثال ذلك من الاعمال التي تصادم دين النصرانية .

ثم لما وضع (قانون العداية) تهافت المتعممون على جعل قاضي المسلمين رئيسا للمحكمة النظامية التي نحكم بها لم ينزل الله وبما يتبرأ الدين الخفيف منه من نحو ربا صريح ومن ابطال حدود الله التي صرح بها القرآن كليا او باستبدالها بعقوبات سياسية او بتعريجات مالية ومن نحو معاقبة العباد بمجرد الظن والرأي وشهادة الواحد وشهادة الفاسق وشهادة العاهرة المجاهرة مما لا يلائم الشرع قطعيا ومن نحو تنفيذ كل حكم عرفي حق او باطل بدون نظر فيه ومن تحصيل ضرائب وغرامات ومن توقيف الاحكام الشرعية على استيفاء الرسوم من الاخصام واموال الايتام ومن اهم دسائس المتعممين انهم ينفثون في صدور الامراء لزوم

الاستمرار على الاستقلال في الرأي وان كان مضرراً ومعاداة الشورى وان كانت سنة والمحافظة على الحالة الجارية وان كانت سيئة ويلقون عليهم بان مشاركة الامة في تدبير شؤونها واطلاق حرية الانتقاد لها يُخل بنفوذ الامراء ويخالف السياسة الشرعية ويلقنهم حججاً واهنة لولا ان امامها جهل الامة ووراءها سطوة الامارة لما تحركت بها شفتان ولا تردد في ردها انسان

والامر الامر أن أولئك الامراء يقتبسون من هذه الحجج ما يتسلحون به في مقابلة من يتعرض على سياستهم من الدول الاجنبية بقولهم ان قواعد الدين الاسلامي لا تلائم اصول الشورى ولا تقبل النظام والترقيات المدنية وانهم مغلوبون على امرهم ومضطرون لرعاية دين رعاياهم ومجارية ميل الفكر العام

وانرجع لبحث العلماء الرسميين فنقول بهذه القوانين عند العثمانيين وباشباهاها عند اكثر حكومات المسلمين ضل المتعممون وصاروا اضر على الدين من الشياطين

وبهذه القوانين استأثر الجهلاء الفاسقون بمزايا العلماء العالمين واغتصبوا أرزاقهم من بيت المال ومن اوقاف الاسلاف فبالضرورة قلت الرغبات في تحصيل العلوم وثبتت الهمم وصار طالب العلم يضطر للاكتفاء ببلغة منه ويشغل بالاحتراف للارتزاق وهكذا فسد العلم وقل اهلها فاختلت التربية الدينية في الامة ف وقعت في الفتور وعمت فيها الشرور .

اجاب (الرياضي الكردي) ان هذا الداء خاص ببعض الاغنياء الاسلامية فلا يصلح سبباً للفتور العام الذي نبحث فيه ونسأل عنه . وعندي

ان السبب العام هو ان علماءنا كانوا اقتصروا على العلوم الدينية وبعض الرياضيات واهملوا باقي العلوم الرياضية والطبيعية التي كانت اذ ذاك ليست بذات بال ولا تفيد سوى الجمال والكمال فقد أهالها من بين المسلمين واندست كتبها وانقطعت ملاقفتها فصارت منفورا منها على حكم « المرء عدو ما جهل » بل صار المتطلع اليها منهم يفسق ويرمى بالتزيغ والزندقة على حين اخذت هذه العلوم تنمو في الغرب وعلى كر القرون ترقى وتظهر لها ثمرات عظيمة في كافة الشؤون المادية والادبية حتى صارت كالشمس لا حياة لذي حياة الا بنورها فاصبح المسلمون مع شاسع بعدهم عنها محتاجين اليها لمجاراته جيرانهم احتياجاً يعم الجزئيات والكليات من تربية الطفل الى سياسة الممالك ومن استنبات الارض الى استمطار السماء ومن عمل الابرة والقوارير الى عمل المدافع والبوارج ومن استخدام اليد والحمار الى استخدام البرق والبخار ولا شك ان المسلمين اصبحوا بعد الاكتشافات الجديدة يستفيدون من العلوم الطبيعية والحكمية فوائد عظيمة جدا بالنظر الى كشفها بهض اسرار كتاب الله وبيان الحكمة المنطوية فيه مما كان مستورا الى الآن وقد خبط فيه المفسرون خبط عشواء كظهور حياة الجمادات بماء التيلور (١) وكأزدواج النباتات عامة (٢) وكقبول الارض الانتقاص وانشقاق القمر منها (٣)

- (١) وجعلنا من الماء كل شيء حي .
- (٢) سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن انفسهم (فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى) (وانبتت من كل زوج بهيج) (من كل الثمرات جعل فيها زوجين)
- (٣) فلا يرون انا نأتي الارض ننقصها من أطرافها .

وكانفتاق الارض من السماء (١) وكحدوث الجدري الذي نشأ في اصحاب الفيل بالمكروب (٢) وكظهور سلسلة خلق الحيوان من تراب وطنين وصلصال بقاعدة الترقى التي اثبتتها العلامة دارون (٣) وكظهور صفة الحركة الدائمة من الشخوص والهبوط المستمرين في الكائنات كلها (٤) وكظهور سر ضبط المقادير في التركيبات الكيماوية (٥) وكظهور انقسام طبقات الارض الى سبعة على الراي الاصح . وكظهور ان السماء فضاء بالاجماع وبذلك تندفع مشكلة قبولها الفتق والرتق . وكظهور امتلاء الكون بالاثير وانه اصل مادة الكائنات (٦) وكالاخبار عن المركوبات البرية البخارية والكهربائية «٧» وغير ذلك من الحقائق التي كشفها العلم اخيراً واعظم بها من براهين قطعية على اعجاز القرآن وتجدد اعجازه ما كرا الجديدان بل اضحى المسامون محتاجين للحكمة العقلية التي كادت تجعل الغربيين ادري منا حتى في مباني ديننا كاستدلالهم بالمقايضة على ان نبينا عليه افضل

- (١) اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما
- (٢) وارسل عليهم طيرا ابابيل اي متتابعة تجتمع (ترميهم بحجارة من سجيل) اي من الطين الذي يتماسك على سطح المستنقعات
- (٣) ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين .
- (٤) وكل في فلك يسبحون» كل راجع لما ذكر من عند « وآية لهم الارض » لا خاص بالشمس والقمر
- (٥) كل شيء عنده بمقدار
- (٦) «ثم استوي الى السماء وهي دخان .»
- (٧) وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون»

للصلاة والسلام افضل العالمين عقلاً و اخلاقاً و كاثباتهم بالمقابلة ان ديننا
اسمى الديانات حكمة ومزية .

وعندي انه لولا هذا القصور ما وقع المسلمون في هذا الفتور والامل
بعناية الله انهم بعد زمان قصير او طويل لا بد ان يلتفتوا لهذه العلوم النافعة
فيستعيدوا نشاطهم بل يجلبوا الى دينهم العالم المتمدن لان نور المعارف على
قدر ابعاده العقلاء عن النصرانية وامثالها يقربهم من الاسلامية لان الدين
المملوء بالخرافات والعقل المتور لا يجتمعان في دماغ واحد . مرحى
ثم ان تبعة هذا التقصير وان كانت تلحق علماء الامة المتقدمين الا
ان علماءنا المتأخرين اكثر قصورا لانهم في زمان ظهرت فيه فوائد هذه
العلوم ولم يحصل فيهم ميل لاقتباسها بل نراهم مقتصرين على تدريس اللغة
والفقه فقط او بملاوة شيء من المنطق اتماماً للعقائد وشيء من الحساب
اكتمالا للفرائض والمواريث قلما يفيد .

وكذلك نرى وعاظنا مقتصرين على البحث في التوافل والقربات
المزيدة في الدين ورواية الحكايات الاسرائيليات ومثلهم المرشدون اهل
الطرائق مقتصرون على حكايات نوادر الزهاد من صحيح وموضوع ورواية
كرامات الانجباء والنقباء والابدال وعلى ضبط وزن التمايل واصول الانشاد
ولا ننسى خطباءنا واقتصارهم على تكرار عبارات في النعت والدعاء للفرقة
بالمجاهدين وتعداد فضائل العبادات

والحاصل ان تقصيرات العلماء الاقدمين واقتصارات المتأخرين وتباعد
المسلمين الى الآن عن العلوم النافعة الحيوية جعلتهم أحط بكثير عن
الامم ولا شك أنه اذا تمادى تباعدهم هذا خمسين عاماً أخرى تبعد النسبة

بينهم وبين جيرانهم كبعدها ما بين الانسان وباقي أنواع الحيوان. فبناء عليه يكون ناموس الارتقاء هو المسبب لهذا الفتور كما قال تعالى « قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون »

فاجابه « الكامل الاسكندراني » ان هذا سبب من الاسباب ولا يكفي وحده لحل الاشكال لان فقد العلوم الحكيمة والطبيعية لا يصاح سبباً لفقد الاخساس المني والابخلاق العالية لانها توجد في اعرق الامم جهالة وانما سبب فتور حياتنا الادبية هو ياسنا من المباراة وذلك اننا كنا علماء راشدين وكان جيراننا متأخرين عنا فعرفنا البقاء فمننا واجتهدوا فلهقونا ولبثنا نياماً فاجتروا وسبقونا وتركونا وراء وطال نومنا فبعد الشوط حتى صار ما بعد ورائنا وراء . فصغرث نفوسنا وفترت هممتنا وضعف اجيائنا فيئسنا من اللحاق والمباراة وخرجنا من ميدان المنافسة والمبارات والسنتنا تفيض بقولنا سواء علينا جزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص فعدنا الى كيف النوم مستسلمين للقضاء نطلب الفرج بمجرد التمني والدعاء ذاهبين عن ن الله تعالى جات حكمة رتب هذه الحياة الدنيا على اسباب ظاهرية ولم يشأ ان يجعلها كالاخرة عالم اقدار فهذا اليأس هو سبب الفتور فتسأل الله تعالى اللطف من المقدور

اجابه (العارف التاتاري) ان هذه شكاية حال ولا تنفي بالجواب لانه ما السبب في هذا النوم غشى المسلمين ولم يزل بغشاهم دون كثير غيرهم من الامم التي انتبهت وسارت ولحقها طعن الاحياء وما المسلمون الا بعدين المنقطبين كأهل الصين ولا هم بالمتوحشين العزيقين كأهل امريكا الاصليين ثم قال: انا ارى ان عارضنا فقدنا السراة والهداة فلا امير عام حازم

مطامع ليسوق الامة طوعاً او كرها الى الرشاد ولا حكيم معترف له بالمزية والاخلاص لتتقاد اليه الامراء والناس ولا تربية قوية المبادئ ينتج منها رأي عام لا يضرقه تحاذل وانقسام ولا جمعيات منتظمة تسعى بالخير وتتابع السير ولذلك حل فينا القصور والى الله ترجع الامور .

اجابه (الفقيه الافغاني) ان ما وصفته من امير وحكيم لا يوجدان في الامم النحلة الا اتفاقاً أما الرأي العام والجمعيات فلا يفقدان الا بسبب فقد احساس وهذا ما تدسائل عنه .

وذكر ان الداء العام فيما يراه هو الفقر لاخذ بالزام لان الفقر قائد كل شرورائد كل نحس فمنه جهلنا ومنه فساد اخلاقنا بل منه تشتت آرائنا حتى في ديننا ومنه فقد احساسنا ومنه الى كل ما نحن فيه او نتوقع اننا سنوافيه فهذه فطرتنا لا نقص فيها عن غيرنا وعددنا كثير وبلادنا متواصلة وارضنا مخصبة ومعادننا غنية وشرعنا قويم وفخارنا قديم فلا ينقصنا عن الامم الحية غير القوة المالية التي اصبحت لا تحصل الا بالعلوم والفنون العالية وهذه لا تحصل الا بالمال الطائل فوقعنا في مشكل الدور وعسى ان نهتدي لفكه سيلا والا فيحقيق بنا ناموس فناء الضعيف في القوى وبننا الجاهل والعالم

ومن اعظم اسباب فقر الامة ان شريعتنا مبنية على ان في اموال الاغنياء حقاً معلوماً للبائس والمحروم فيؤخذ من الاغنياء ويوزع على الفقراء وهذه الحكومات الاسلامية قد قلبت الموضوع فصارت تجني الاموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للاغنياء وتحابي بها المسرفين والسفهاء .

اجاب (السعيد الانكليزي) ان المسلمين من حيث مجموعهم اغنياء

لا يوزن المال اللازم للتدرج في العلوم حتى للسياحات البحرية والقطبية
لأن فريضة الزكاة على مالكي النصاب والكفارات المالية جاعلة لفقراء
الامة وبعض المصاريف العمومية نصيباً غير قليل في مال الاغنياء بحيث
إذا عاش المسلمون مسلمين حقيقة أمنوا الفقير وعاشوا عيشة الاشتراك
العمومي المنتظم التي تمنى ما هو من نوعها أغلب العالم المتمدين الا فرنجي
وهم لم يهتدوا بعد لطريقة نيلها مع انه تسعى وراء ذلك منهم جمعيات
وعصبيات مكونة من ملايين باسم (كومون وفنيان ونيهلست
وسوسيالست) كلها تطلب التساوي او التقارب في الحقوق والحالة المعاشية
ذلك التساوي والتقارب المقررين في الاسلامية ديناً بوسيلة انواع الزكاة
والكفارات ولكن تعطيل ايتاء الزكاة وايفاء الكفارات سبب بعض
الفتور المبحوث فيه كما سبب اهمال الزكاة فقد الثمرات العظيمة من معرفة
المسلم ميزانية ثروته سنوياً فيوفق نفقاته على نسبة ثروته ودخله . ولا شك
ان الواحد من الاربعين ينبغي ان يتدل لاجل هذه الثمرة وحدها .
والشريعة الاسلامية هي اول شريعة ساقى الناس والحكومات لاصول
البودجة المؤسس عليه فن الاقتصاد المالي الافرادي والسياسي .

وينخيل لي ان سبب هذا الفتور الذي اخل حتى في الدين هو فقد
الاجتماعات والمفاوضات وذلك ان المسلمين في القرون الاخيرة قد نسوا
الكلية حكمة تشريع الجماعة والجمعة وجمعية الحج وترك خطبائهم وعاظمهم
خوفاً من اهل السياسة التعرض للشئون العامة كما ان علماءهم صاروا يسترون
جنبهم يجعلهم يتحدث في الامور العمومية والخوض فيها من الفضول
والاشتغال بما لا يعني وان اتيان ذلك في الجوامع من اللغو الذي لا يجوز

وربما اعتبروه من الغيبة او التجسس او السعى بالفساد فسرى ذلك الى افراد الامة وصار كل شخص لا يهتم الا بنحو يرضه نفسه وحفظ حياته في يومه كأنه خاق امة واحدة وسيموت غدا جاهلا ان له حقوقا علي الجامعة الاسلامية والجامعة البشرية وان لها عليه مثلها ذاهلا عن انه مدني الطبع لا يمشي الا بالاشتراك ناسيا او جاهرا أو امر الكتاب والسنة له بذلك مرحي .
ثم بتوالي القرون والبطون على هذه الحال تأصل في الامة فقد الاحساس الى درجة انه لو خربت هذه الكعبة والعياذ بالله تعالى لما تقطبت الحياة اكثر من لحظة ولا اقول لما زاد تلاطم الناس على سبعة ايام كما ورد في الاثر لان المراد بأولئك الناس اهل خزينة العرب اذذاك .

واذا دققنا النظر في حالة الامم الحية المعاصرة وهي ليس عندها ما عندنا من الوسائل الشريفة للاجتماعات والمفاوضات نجدهم قد احتالوا للاجتماعات ولا سترعاء السمع والاستلفات بوسائل شتى .

(١) منها تخصيصهم يوما في الاسبوع للبطالة والتفرغ من الاشغال الخاصة لتحصل بين الناس الاجتماعات وتنمق الندوات فيتباحثون ويتناجون .
(٢) ومنها تخصيصهم أياما يتفرغون فيها لتذاكر مهمات الاعمال لاعاظم رجالهم الماضين تشويقا للتمثل بهم .

(٣) ومنها اعدادهم في مدنهم ساحات ومبتديات تسهلا للاجتماع والمذاكرات واللقاء الخطب وابداء التظاهرات

(٤) ومنها ايجادهم المنتزهات الزاهية العمومية واجراء الاحتفالات الرسمية والمهرجانات بقصد السوق للاجتماعات .

(٥) ومنها ايجادهم محلات التشخيص المعروف « بالكوميديا »

و« التياترو » بقصد اركة العبر واسترعاء السمع للحكم والوقائع ولو ضمن أنواع من الخلاعة التي اتخذت شباكاً لمقاصد الجمع والاسماع ويعتبرون ان نفعها اكبر من ضرر الخلاعة .

(٦) ومنها اعتناؤهم غاية الاعتناء بتعميم معرفة تواريخهم الملية المفصلة المدعجة بالعلل والاسباب تمكيناً لحب الجنسية

(٧) ومنها حرصهم على حفظ العاديات المنبهة وادخار الآثار القديمة المنوهة واقتناء النفائس المشعرة بالمفاخر

٨ ومنها اقامتهم النصب المفكرة بما نصبت له من مهمات الوقائع القديمة .
٩ ومنها نشرهم في الجرائد اليومية كل الوقائع والمطالعات الفكرية
١٠ ومنها بثهم في الاغاني والنشائد الحكم والحماسات الى غير ذلك من الوسائل التي تنشئ في القوم نشأة حياة اجتماعية وتولد في الرؤس حمية وحماسة وفي النفوس سموا ونشاطا .

اما المسلمون فانهم كما سبق بيانه اهلوا استعمال تلك الوسائل الشريفة المؤسسة عندهم للشورى والمفاوضات والتناصح والتداعي اعني بذلك الجماعة والجمعة وجمعية الحج حتى كأن الشارع لم يقصد منها اداء الفريضة فقط بصورة تعبدية بسيطة والحال حكمة الشارع ابلغ من ذلك وعندي ان هذا اعظم اسباب الفتور . « مرحي »

فاجابه « الامام الصيني » ان هذه أشبه بالعوارض منه بالاسباب فهو اليق بان يكون دواء للداء ونحن مهتمون ابتداءً بمعرفة سبب الفتور .
ثم قال اني ارى ان السبب الاكبر للفتور هو تكبر الامراء وميلهم للعلماء المتعلقين المنافقين الذين يتصاغرون لديهم ويتدلاون لهم ويحرفون

أحكام الدين ليوفقوها على أهوائهم فماذا يرجي من علماء يشتركون بدنيهم
 دنياهم ويقبلون يد الأمير لتقبل العامة أيديهم ويحقرون أنفسهم للعطاء
 ليتعاضدوا على ألوف من الضعفاء أكبر همهم التحاسد والتباغض والتخاذل
 والتفاشل لا يحسنون أمراً من الأمور حتى ولا الخصومة فتراهم لا يتراغمون
 إلا بتكفير بعضهم بعضاً عند الأمراء والعامة .

وهذا داء عياء صعب المداواة جداً لأن كبر الأمراء يمنعهم من الميل
 إلى العلماء العاملين الذين فيهم نوع غلظة لا بد منها ولنعم هي مزية لولاها
 لفقد الدين بالكلية . (مرحى)

فلا شك أن في هذا الزمان أفضل الجهاد في الله الحط من قدر العلماء
 المناققين عند العامة وتحويل وجهتهم لاحترام العلماء العاملين حتى إذا رأى
 الأمراء انقياد الناس لهؤلاء أقبلوا هم أيضاً عليهم رغم انوفهم واذعنوا
 لهم طوعاً أو كرهاً على أنه يجب على حكماء الأمة المجاهدين في الله أن
 يعتنوا بالوسائل اللينة لتثقيف عقول العلماء العاملين لأن العلم رافع للجهل
 فقط ولا يفيد عقلاً ولا كياسة فيلزم تعليمهم وتعريفهم كيف تكون سياسة
 الدين وهكذا يفعل الحكماء عندنا معاشراً سلام الصين ولا تفقد أية بلدة
 كانت رجالاً حكماء نبلاء يمتازون طبعاً على العامة لهم نوع من الولاء حتى على العلماء
 وهؤلاء الذين نسميهم عندنا بالحكماء هم الذين يطلق عليهم في
 الإسلامية اسم أهل الحل والعقد الذين لا تنعقد شرعاً (الإمامة) لبيعتهم
 وهم خراص الطبقة العليا في الأمة الذين أمر الله عز شأنه نبيه بمشاورتهم
 في الأمر الذي لهم شرعاً حق الاحتساب والسيطرة على الإمام والعمال
 لأنهم رؤساء الأمة ووكلاء العامة والقائمون في الحكومة الإسلامية مقام

مجالس النواب والاشراف في الحكومات المقيدة ومقام الاسرة الملوكة التي لها حق السيطرة على الملوك في الحكومات المطلقة كالصين وروسيا ومقام شيوخ الاثناذ في آداء امراء العشائر العربية وائلك الامراء الذين ليس لهم من الامر غير تنفيذ ما يبرمه الشيوخ

واذا دققنا النظر في ادوار الحكومات الاسلاميه من عهد الرسالة الى الآن نجد ترقيا وانحطاطا تابعاين لقوة او ضعف احتساب اهل الحل والعقد واشتراكهم في تدبير شؤون الامة .

واذا ارجعنا البصر الى التاريخ الاسلامي نجد ان النبي عليه السلام كان اطوع المخلوقات للشورى امثالا لأمربه في قوله تعالى (وشاورهم في الامر) حتى انه ترك الخلافة لمجرد رأى الامة .

ثم كان أول الخلفاء رضى الله عنه اشبه الناس به حتى انه أخذ رأى سراق الصحابة فيمن خلف ثم الخليفة الثاني اتبع أثر الاول وان استأثر في ترتيب الشورى فيمن يخلفه ثم الخليفة الثالث اجتهد في مخالفة رؤساء الصحابة في بعض المرات فلم يستقم له الامر وظهرت الفتن كما هو معلوم ثم معاوية رحمه الله كان قليل الاستقلال بالرأى فحسنت أيامه عن قبل . وهكذا كانت دولة الامويين تحت سيطرة أهل الحل والعقد لاسيما من سرة بني أمية فانتظمت على عهدهم الاحوال كما كان ذلك كذلك على عهد صدر العباسيين حيث كانوا مدعنين لسيطرة رؤساء بني هاشم ثم لما استبدوا في الرأي والتدبير فخالفوا أمر الله واتباع طريقة رسول الله ساءت الحال حتى فقد الملك .

وهكذا عند التدقيق في كل فرع من الدول الاسلامية الماضية والحاضرة بل في ترجمة كل فرد من الملوك والامراء بل في حال كل

ذي عائلة او كل انسان فرد نجد السلاح والفساد دائرين مع سنة
الاستشارة او الاستقلال في الرأي :

فاذا تقرر هذا علمنا ان سبب الفتور العام المبحوث فيه هو استحكام
الاستبداد في الامراء شيمة وتكبرا وترك اهل الخل والمقد الاحتساب
جهلا وجبانه وهذا عند بعض الاقوام المسلمين كايوان واما الاكثر فقد
امسوا لا علماء هداة ولا سراة ابادة بل هم فوضى في الدين والدنيا ولا بدع
فيمن يكونون على مثل هذا الحال ان لا يرجى لهم دواء الا بعناية بعض
الحكماء الذين ينجبون من اى طبقة كانت من الامة وقد قضت سنة
الله في خلقه ان لا تخلو امة من الحكماء .

فاجاب (العالم الجندي) ان شؤون السياسة في الصين تختلف كثير
عنها في غيرها وليس في الصين ملوك كثيرة وامراء جبابرة كما عند غيرهم
فالحكام في الصين آمنون ومن جهة اخرى لم يزل الاسلام في الصين
حنيفاً خفيفاً لم يفسده التفتن والتشديد ومع ذلك نرى الفتور شاملهم
ايضاً ونحن الآن نبحث عن السبب العام لهذا الداء وليس كل السبب
أحوال الامراء والعلماء

ثم قال اني اجزم ولا أقول أظن او أخال ان سبب الفتور الطارىء
الملازم لجامعة هذا الدين هو هذا الدين الحاضر ذاته ولا برهان أعظم
من الملازمة وما جاء الخفاء الا من شدة الوضوح فهل بقي من شك بعد
هذه الابحاث التي سبقت في جمعيتنا ولا سيما ما بينه المحقق المدني في ان
الدين الموجود الآن بالنظر الى ماندين به لا بالنظر الى ما نقرره وباعتبار
مانفعاه لا باعتبار ما نقوله ليس هو الدين الذي تميز به اسلافنا هذين من

ناسنين على العالمين كلا بل طرأت على الدين طواريء تغير غيرت نظامه وذلك لن الاخلاف تركوا أشياء من احكامه كاعداد القوة بالعالم والمال والجهاد في الدين والامر بالمعروف وازالة المنكر واقامة الحدود رواية الزكاة وغير ذلك مما أوضحه الاخوان الكرام . وزاد فيه المتأخرون بدعاً وتقليدات وخرافات ليست منه كنيوع عبادة القبور والتسليم لمدعي علم الغيب والتصرف في المقدور .

وهذه الطواريء من تغيرات او متروكات او مزيادات اكثرها يتعلق بأصول الدين وبعضها باصل الاصول اعني التوحيد وكفى بان يكون سبباً للفتور وقد قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتي يغيروا ما حياتهم) (مرعي)

ولقائل ان يقول اذا سلمنا ان الدين تغير عما كان عليه فما تأثير ذلك في الفتور العام الذي هو من شؤون الحياة الدنيا وها نحن نجد اكثر الامم الحية التي نغبطها قد طرأ على دينها التغير والتبدل في الاصول والفروع ولم يؤثر ذلك فيها الفتور بل زعم كثير من حكماء تلك الامم انهم ما اخذوا في الترتي الا بعد عزلهم شؤون الدين عن شؤون الحياة وجعلهم الدين امراً وجدانياً محضاً لا علاقة له بشؤون الحياة الجارية على نواميس الطبيعة . .

فالجواب على ذلك بانه كما يطالب كل انسان بان يكون صاحب ناموس اي متبعاً على وجه الاطراد في اخلاقه واعماله قانوناً ما موافقاً ونوفي الاصول نقط لة نون لهيئة الاجتماعية التي هو منها ولا فيكون لا ناموس له منفوراً منه مضطهداً فكذلك كل يوم مكلفون بان يكون لهم ناموس عام بينهم ملائم نوعاً لقوانين الامم التي لها معهم علاقات جوارية وتجارية

لو مناسبات سياسية والا فيكونون قوماً متوحشين لا خلاق لهم ولا نظام
مغفوراً منهم مضطهدين

وذلك ان الناموس الطبيعي في البشر هو ناموس وحشي لا خيرية
لان مبانيه هي تنازع البقاء وحفظ النوع والتزام على الاسهل والاعتماد على
القوة وطلب الغايات وحب الرئاسة وحرص الادخار ومجاراة الظروف
وعدم الثبات على حال الى غير ذلك وكلها قواعد شر ومجالب ضرر لا يلفظها
غير ناموس شريف واحد مودوع في فطرة الانسان وهو اذعانه الفكري
ناتمة الغاية اي معرفته الله بالالهام الفطري الذي هو الهام النفس رشدها
والهامها فجورها وثقواها (مرحى)

ولا ريب في ان لهذه الفطرة الدينية في الانسان علاقه عظمت في شؤون
حياته لانها اقوى وافضل وازع يعدل سائر نوااميسه المضرة وينخفف مرارة
الحياة التي لا يسلم منها ابن انثى وذلك بما يؤمله المؤمن من المجازاة
والمكافاة والانتقام منه وله (مرحى)

وعند تدقيق حالة جميع الاديان والتحليل تدقيقاً تاريخياً توجد كلها ناشئة
عن اصل صحيح بسيط سماوي لا ترى فيه عوجاً ولا أمتاً يوجدان كل دين
كان في اوليته باثنا في اهله النظام والنشاط ورافياً بهم الى اوج السعادة
في الحياة الى ان يطراً عليه التأويل والتخريف والتفنن والزيادات رجوعاً
الى اصلين اثنين (الاشراك بالله . والتشديد في الدين) فيأخذ في الانحطاط
بالامة ولم يزل نازلاً بها الى ان تبلغ حالة اقبح من الحالة الاصلية الممجية
فتنتهي بالانتقراض او الاندماج في أمة اخرى

او يتدارك الله تلك الامة بعناية باغة فيبعث لهم رسولا يجدد دينهم
او يخلق فيهم انبياء او حكماء يصلحون لهم ما فسد من دينهم كما حصل ذلك
في الامم الماضية كعاد وثمود وكاسريان واسرائيل وكنعان واسماعيل وكما
قال الله تعالى (وما كان الله ليضل قومه بعد اذ هداهم حتي يبين لهم ما يتقون)
وعند التأمل بوجد الشرك واتشديد كانهما امران طبيعيان في
الانسان يسعى وراءهما جهده بسائق النفس وقائد الشيطان لان النفس
تميل الى عبادة المشهود الحاضر اكثر من ميلها الى عبادة المعقول العائب
ومفطورة على اتشديد رغبة في التميز والشيطان يسمف النفس بالتسويل
والتأويل والتحويل والتضليل الى أن يفسد الدين (مرحي)

ثم اذا دقمنا حانة الاسلامية في القرون الخالية نجدها عند اكثر أهل
القبلة قد أصابها بعض ما أصاب قبلا غيرها من الاديان كما أخبرنا الله
تعالى بتقصصها في كتابه المبين ووعدنا بوقوعنا فيه سيد المرسلين وأرشدنا
الى طرائق التخلص منه ان كنا راشدين

أعني بذلك ما طرأ على الاسلامية من التأويل والتجريف في بعض
أصولها وكثير من فروعها حتى استولى عليها اتشديد والتشويش وتطرق
اليها الشرك الخفي والجلي من يمينها وشمالها فأمست محتاجة الى التجديد
بتفريق النقي من الرشد وعندى ان هذه الحال أعم وأعظم سبب للفتور
المبحوث فيه قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة
ضنكا) (مرحي)

وأنتم أيها السادة الافاضل في غناء عن ايضاح ذلك لكم بوجه
التفصيل .

قال (الاستاذ الرئيس) اني أرى ان البحث في اعراض الداء وأسبابه وجرائمه وما هو الدواء وكيف يستعمل قد نضج أو كاد وقد قررنا في اجتماعنا الاول اننا سنبحث في ماهي الاسلامية وما يتبع ذلك مما أدرجناه في برنامج المباحث واني أرى ان تقرير أخينا العالم النجدي نعم المدخل لنقل البحث ولا سيما اذا تكرم بتفصيل ما أجمله لان مسائل منشأ الديانات وسنن الله في مسراها وأسباب طواري التغيير والتحريف عليها كلها مسائل مهمة تقتضي تدقيق النظر واستقصاء التحقيق ويحسن فيها الاطالة والاستيعاب بناءً عليه نرجو من العالم النجدي ان يتكرم باعادة ما قرره بصورة مفصلة في اجتماعنا الآتي اذ اليوم قد أذن لنا الوقت بالانصراف

الاجتماع الرابع

يوم السبت العشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

انتظمت الجمعية في اليوم المذكور صباحاً وقرئ الضبط السابق حسب العادة واذن الاستاذ الرئيس بالشروع في البحث .
فقال (العالم النجدي) اني استسمح السادة الاخوان عن املاهم بمقدمات وتعريفات هم أعلم مني بها بل هي عندهم في رتبة البديهييات ولكن لا بد منها للباحث رعاية لقاعدة التسلسل الفكري والترتيب القياسي .
فأقول

ان النوع الانساني مفلطور على الشعور بوجود قوة غالبة عاقلة لا تكيف
تصرف في الكائنات على نواميس منتظمة فالهامة يعبرون عن هذه القوة

بلفظ (الطبيعة) والراشدون من الناس مهتدون الى ان لهذه القوة من هو قائم بها يعبرون عنه بلفظ (الله) ثم ان هذا الشعور يختلف قوة وضعفاً حسب ضعف النفس وقوتها ويختلف الناس في تصور وتوصيف ماهية هذه القوة حسب مراتب الادراك فيهم او حسبما يصادفهم من التلقي عن غيرهم وذلك هو (الضلال) (والهداية) علي ان الضلال غالب لان موازين العقول البشرية مما كانت واسعة قوية لاتسع وتحمل وزن جبال الازلية والابدية والامثال والازمان والامكان ونحو ذلك مما لصعوبته سمي العلم به علم ما وراء العقل ولهذا لا يقال في حق الضالين انهم منخطون عقلا عن المهتدين بل كثير منهم في الماضين والحاضرين استمى عقلا بمراتب كبيرة من المهتدين ولكن صعوبة التصور والحكم اوقعتهم في بحار من الاوهام وظلمات من الضلال علي ان الباري تعالى قدر اللطف ببعض عبادہ واراد اقامة الحجة علي الآخرين فاوجد بعض افراد من البشر يميزون في تصور توصيف ماهية هذه القوة تميزا كبيرا فصاروا هداة للناس وهم (الانبياء) عليهم الصلاة والسلام .

ثم بعض الانبياء الكرام قاموا فيمن حولهم من الناس مقام المشرعين واثبتوا بدراهم خرق العادات علي يدهم عند التحدي أي عند طلب ذلك منهم ان مخاطبيهم مكلفون من قبل الله تعالى باتباعهم وهم (المرسلون) فانهم من آمن أي شهدوا لهم بالرسالة واتبعوهم في هديهم مستسلمين فأخرجوهم من بحار الاوهام الى ساحل الحكمة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية وهو لاء (المؤمنون) فهذه مقدمة اولي (مرحي)

ومن المؤمنين نحن مباشر (المسلمين) علمنا بما علمنا ان محمد بن

عبد الله الهاشمي القرشي العربي أجل البشر حكمة وفضيلة وصدقناه بأنه رسول الله للعالمين كافة مصححاً ملة إبراهيم داعياً لعبادة الله وحده هادياً إلى ما يكلف الله له عباده من أمر ونهي كافلين لكل خير في الحياة وبعد الممات .

ومن أمهات قواعد ديننا أن نعتقد أن محمداً عليه السلام بلغ رسالته لم يترك ولم يكتم منها شيئاً وأنه أتم وظيفته بما جاء به من كتاب الله وبما قاله أو فعله أو أقره على سبيل التشريع اكتمالا لدين الله .

ومن أهم قواعد ديننا أيضاً أنه محظور علينا أن نزيد على ما بلغنا إياه رسول الله أو ننقص منه أو نتصرف فيه بعقولنا بل نتحتم علينا أن نتبع ما جاء به الصريح المحكم من القرآن والواضح الثابت مما قاله الرسول أو فعله أو أقره وما أجمع عليه الصحابة أن أدركنا حكمة ذلك التشريع أو لم نقدر على إدراكها وإن نترك ما يتشابه علينا من القرآن فنقول فيه (آما به كل من عند ربنا وما يعلم تأويله إلا الله) .

ومن قواعد ديننا كذلك أن نكون مختارين في باقي شؤوننا الحيوية نتصرف فيها كما نشاء مع رعاية القواعد العمومية التي شرعها أو ندب إليها الرسول ونقتضيها بالحكمة أو الفضيلة كعدم الإضرار بالأنفس أو الغير والرأفة على الضعيف والسعي وراء العلم النافع والكسب يتبادل الأعمال والاعتدال في الأمور والانصاف في المعاملات والعدل في الحكم والوفاء بالعهد إلى غير ذلك من القواعد الشريفة العامة . وهذه مقدمة ثانية .

ويتفرع عن هاتين المقدمتين بعض مسائل مهمة ينبغي أيضاً أفرادها في البحث تباعاً واشباعاً .

منها ان اصل الايمان بوجود الصانع أمر فطري في البشر كما تقدم
فلا يحتاجون فيه الى الرسل وانما حاجتهم اليهم في الاهتداء الى كيفية الايمان
بالله كما يجب من التوحيد والتنزية.

وهؤلاء قوم نوح وقوم ابراهيم وجاهلية العرب واليهود والنصارى
ومجوس فارس ووثينو الهند والصين ومتوحشو افريقيا وامريكا وسائر
البشر كلهم كانوا ولا زالوا أهل فطرة دينية يعرفون الله وليس فيهم من
ينكره كلياً كما قال عز من قائل (وان من شيء الا يسبح بحمده) ويل
البشر يغلب عليهم الاشراك بالله فيخصصونه تعالى شأنه بتدبير الامور
الكلية والشؤون العظام كالتحالفية وتقسيم الارزاق والآجال كأنهم يحلون
عن تدبير الامور الجزئية ويتوهمون أن تحت أمرهم مقربين واعواناً ووسائط
من ملائكة وجن وأرواح وبشر وحيوانات وشجر وحجر وانه جعل لهم
والنواميس الكونية من أفلاك وطبائع وللحالات النفسية من سحر وتوجه
فكر دخلاً وتأثيراً في تدبير الامور الجزئية ايقاعاً أو منعاً وأعطاهم شيئاً
من القوة القدسية وعلم الغيب.

وتوهمهم هذا ناشئ عن قياسهم ملكوت ذي الجبروت على ادارة
الملوك في اختصاصهم بتدبير مهمات الامور وتفويضهم مآذون ذلك للعمال
والاعوان واستعانتهم بالاختصاص والخدام وربطهم مجرى الاعمال بالقوانين
والنظامات (مرحى)

ومن تتبع تواريخ الامم الغابرة وأفكار الامم الحاضرة لا يسترىب فيما
قررناه من أن آفة البشر الشرك الذي أوضحناه فقط وكفى بالقرآن بهاناً فقد
قال الله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) وقال

تعالى (بل اياه تدعون) وقال تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه) الى غير ذلك من الآيات البينات المثبتة ان زيغ البشر هو الاشرار من بعض الوجوه فقط لا الانكار ولا الاشرار المطلق لان العقل البشري مهما تسفل لا ينزل الى درجة الشرك المطلق .

بناء عليه جرت عادة الله تعالى جلت حكمته ان يبعث الرسل ينقذون الناس من ضلالة الشرك وينتشلونهم من وهدة شره في الحياة الدنيا والآخرة ويهدونهم الى رأس الحكمة اي (معرفة الله) حق معرفته لكي يعبدوه وحده وبذلك تتم حجته عليهم ويماكون حريتهم التي تحميهم من ان يكونوا أرقاء اذلاء لآل ف شيء من أرواح وأجسام وأوهام فثمرة الايمان بأن (لا اله الا الله) عتق العقول من الاسارة وثمرة الاذعان بأن (محمداً رسول الله) اتباعه حقاً في شريعته التي تحول بين المسلم وبين نزوعه الى الشرك وتذيله سعادة الدارين .

ثم ان الانسان قتل ما أكفره وقيح ما أجعله لا يهتدي الى التوحيد الا بجهد عظيم ويندفع أو ينقاد بشعرة الى الشرك فيتابس به على مراتب ودرجات في اعتقاد وجود قوة قدسية ترجي وتقي في غير الله أو تبعاً لله ذاهلاً عن انه لو كان في الارض أو في السماء آلهة غير الله أي أصحاب قوة تصرف في شيء ولو في تحريك ذرة رمل افسدتا .

فالناس سر يعوا الاعراض عن ذكر الله الى ذكر من يتوهمون فيهم انهم شركاء وان داد الله فيعبدونهم أي يعظمونهم ويخضعون لهم ويدعونهم ويستمدون منهم ويرفعون حاجاتهم اليهم ويرجون عند ذكر أسمائهم الخير ويتوقعون من سخطهم الشر وقد قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة حسناً) والله صادق الوعد نافذ الحكم وفي الواقع وبالضرورة والطبع لا معيشة

أشد ضنكاً من معيشة المشركين الذين وصفهم الله عز وجل بأنهم لا أنفسهم
 ظالمون فقال (ان الشرك لظلم عظيم) وقال (ولا يظلم ربك أحداً) وهذا
 زيد بن عمرو بن نفيل الحكيم الجاهلي ضجر من الشرك فقال من آيات له
 أرباً واحداً أم ألف رباً ادين اذا تقسمت الامور

تركت اللات والعزى جميعاً كذلك يفعل الرجل الخبير

ومثل الحياة الأديّة في الموحدين والمشركين كبلد ساطانه حكيم قاهر
 بابه مفتوح لكل مراجع وينفذ قانوناً واحداً ولا يدخلى لساع ولا لشفيح
 ولا يشاركه في حكمه احد وبلد آخر ساطانه جبان مغلوب على امره نال
 منه مقتربوه المتعاكسون واعوانه المتشاكسون مراتب من الكرامة ونفوذ
 السكامة عنده واحرزوا سلطة استقصائه ما يشاؤون من حوائج خير لذويهم
 او دفع شر عن اتباعهم فل يستوي اهل البلدين كلا لا تستوي العبادة
 والشقاء والله المثل الأعلى فانه جات عظمتة لا يرضى ان يشاركه في ملكه
 احد كما قال تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 ومن يشرك بالله فقد ضل ضاللاً بعيداً) . ولا شك ان الشرك من اكبر
 الفجور وعمل السوء وقد قال تعالى (ان الفجار اني جحيم) (وقال تعالى)
 (ومن يعمل سوءً يجز به) وما الجحيم والمجازات خاصان بالآخرة بل
 يشتملان الحياة الدنيا والآخرة .

ثم اقول فاذا اراد المسلم ان يعلم ما هو الشرك المشؤوم عند الله بمقتضى
 ما عرفه اياه في كتابه المبين يلزم ان يعرف ما هو مدلول الفاظ (ايمان
 واسلام وعبادة وتوحيد وشرك) في اللغة العربية التي هي لغة القرآن حيث
 قال تعالى (ان جعلناه قرآناً عربياً) وقال تعالى (وما ارسلنا من رسول

الألسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء (فإذا علم المسلم معنى هذه الألفاظ وأراد أن يمثل أمر ربه بأن لا يتعدى حدود الله يتعين حينئذ عنده ما هو مراد الله بالشرك الذي لا يرضاه الذي اشفق واخاف علينا نبينا عليه الصلاة والسلام من الوقوع فيه فقال (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك) .

ومن يبحث عما ذكر من الألفاظ يجد أن أهل اللغة مجمعون على أن المدلول للفظ (الإيمان) الطاعة والتسليم بدون اعتراض واللفظة (العبادة) التذلل والخضوع واللفظة (التوحيد) العلم بأن الشيء واحد ومضافة إلى الله نفي الانداد والاشباه عنه ومن هذه المادة الواحد والاحد صفتان لله معناه المنفرد الذي لا نظير له وليس معه غيره وأصل معنى مادة الشرك لغة الخلط واستعمال اسم الاشرار بالله في اصطلاح المؤمنين الاشرار بالله في (ذاته) او (ملكه) او (صفاته) .

ثم إذا وزعنا اعتقادات من وصفهم الله تعالى بالشرك في كتابه العزيز على هذه الأنواع الثلاثة نجد مظنة (الاشرار في الذات) قائمة في اعتقاد الحلول وهو أنه تعالى شأنه عما يصفون أفنى أو يفنى بعض الأشخاص في ذاته كقول النصارى في عيسى ومريم عليهما السلام وقول علمائنا في وحدة الوجود وهذا النوع من الشرك عسر التصور والتفريق حتى عند أساطين أهله ولذلك يسميه النصارى حقيقة سرية ويسميه علماءنا حقيقة ذوقية (مرحي) أما مظنات (الاشرار في الملك) فيدخل تحتها اعتقاد اختصاص بعض المخلوقين بتدبير بعض الشؤون الكونية كاعتقاد اليهود في ملك الموت وكاعتقاد بعض الناس تصرف غير الله في شيء من شؤون الكون

كقول من يقول فلان عليه درك البر او البحر او الشام او مصر .
وأما مظنات (الاشرار في الصفات) فهي الاعتقاد في مخلوق انه
معتصف بشيء من صفات الكمال من المرتبة العليا التي لا تنبغي الا لواجب
الوجود جلت شوؤونه .

وهذا النوع الثالث اكثر شيوعاً من النوعين الاولين لثلاثة أسباب
(الاول) كون غير الاحدية والخالقية ونحوها من الصفات الخاصة
بالله تعالى صفات مشتركة يعسر على غير العلماء الراشدين تمييز الحد الفارق
بين مراتبها في المخلوقين وبين مراتبها المختصة به تعالى .

(الثاني) ما نطقت به الشرائع من تفويض الله تعالى بعض الامور
الى الملائكة واستجابة دعاء المقربين واكرامه تعالى بعض عباده الصالحين
وهو عده بقبول شفاعته من يأذن لهم بها يوم القيامة فالتبس على الجهلاء
الفرق بين هذه وبين التصرف

(الثالث) هو كون التعظيم مدرجة طبيعية للاغراق والتغالي ومطية
سريعة السير لا يلتوي عنانها عن تجاوز الحدود الا برغم الطبع وتوفيق الله
ولذلك قاسى الرسل اولوا العزم الشدائد في كبح جماح الناس عن اشراكهم
معظميهم مع الله في مرتبة بعض صفاته العليا وركبوا متون المصاعب
والعزائم في ارجاع الناس الى حد الاعتدال وشددوا النكير على اطراء
الناس اياهم وحذروا وأنذروا من مقاربة مظان الشرك حتى الخفي الذي
يدب ديب النمل

ومن المعلوم عندنا ان نبينا عليه افضل الصلاة والسلام ابث عشرة
أعوام يقاسي الاهوال في دعوته الناس الى التوحيد فقط وسمى أمته

الموحدين وأنزل الله القرآن ربه في التوحيد وتأسس دين الله على كلمة (لا اله الا الله) وجعلت أفضل الذكر لحكمة ان المسلم مهما رسخ في الايمان يبقى محتاجاً الى نفي الشرك عن فكره احتياجاً مستمراً وذلك لما قلنا من شدة ميل الانسان الى الشرك ولشدة التباسه عليه ولشدة قر به منه طبعاً فنسأل الله تعالى الحماية (مرحي)

وما هذا خاص بالمسلمين بل مضت الامم كلها لم يكد يفارقها رسلها ذاكرام الا ووقعت في الشرك كقوم موسى عليه السلام فارقهم أربعين ليلة فاتخذوا العجل (مرحي)

ثم اذا انقلبنا في البحث الى ماهو الشرك في نظر القرآن وأهله لتقيه نجد ان الله تعالى قل في حق اليهود والنصارى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) مع انه لم يوجد من قبل ولا من بعد من الاحبار والرهبان من ادعى المماتة ونازع الله الخالقية أو الاحياء أو الاماتة كما يقتضيه انحصار معنى الربوبية عند العامة من الاسلام حسباً تلقوه من مروجي الشرك بالتأويل والايهام بل الاحبار والرهبان انما شاركوا الله تعالى في التشريع المقدس فقط فقاتلوا هذا حلال وهذا حرام فقبل منهم أتباعهم ذلك فوصفهم الله انهم اتخذوهم أرباباً من دون الله

ونجد أيضاً ان الله تعالى سمى قريشاً مشركين مع انه وصفهم بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) أي يخصصون الخالقية بالله ووصف توسلهم بالاصنام الى الله بالعبادة فحكى عنهم قولهم (ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى) والمعظمة من المسلمين يظنون ان هذه الدرجة التي هي التوسل ليست من العبادة ولا من الشرك ويسمون

المتوسل بهم وسائط ويقولون انه لا بد من الواسطة بين العبد والرب وان الواسطة لا تنكر .

ويعلم من ذلك ان مشركي قريش ما عبدوا اصنامهم لذاتها ولا لاعتقادهم فيها الخالقية والندبير بل اتخذوها قبلة يعظمونها بنداؤها والسجود امامها او ذبح القرابين عندها او النذر لها على انها تماثيل رجال صالحين كان لهم قرب من الله تعالى وشفاعة عنده فيحبون هذه الاعمال الاحترامية منهم فينفعونهم بشفاء مريض او اغناء فقير وغير ذلك واذا حلفوا باسمائهم كذبا او اخلوا في احترام تماثيلهم يغضبون فيضرونهم في انفسهم واولادهم واموالهم .
ونجد ان الله تعالى قال (فلا تدعو مع الله احدا) وأصل معنى الدعاء النداء ودعا الله ابتهل اليه بالسؤال واستعان به والدليل الكاشف لهذا المعنى هو قوله تعالى « بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون » وكذلك انزل الاستعانة به مقرونة بعبادته في قوله جلت كلمته (اياك نعبد و اياك نستعين) وبما ذكر وغيره من الآيات البينات جعل الله هذه الاعمال لقريش شركا به حتي صرح النبي صلى الله عليه وسلم في الحلف بغير الله انه شرك فقال (من حلف بغير الله فقد اشرك) وجعل الله القربان لغيره والاهلال والذبح على الانصاب شركا وحرمة تسبب السوائب والبجائر لما فيها من ذلك المعنى وكان المشركون يحجون لغير بيت الله بقصد زيارة محلات لاصنامهم يتوهمون ان الحلول فيها يكون تقريبا من الاصنام فنهي النبي عليه الصلاة والسلام أمته على مثل ذلك فقال (لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى) بناء عليه لا ريب ان هذه الاعمال وامثالها شرك او مدرجة للشرك (مرحي)

فليُنظر الآن هل فشا في الاسلام شيء من هذه الاعمال وأشباهاها في الصورة أو الحكم ومن لا تأخذه في الله لومة لائم لا يرى بدا من التصريح بأن حالة السواد الاعظم من أهل القبلة في غير جزيرة العرب تشبه حالة المشركين من كل الوجوه وان الدين عندهم عاد غريباً كما بدا كشأن غيرهم من الامم .

فمنهم الذين استبدلوا الاصنام بالقبور فبنوا عليها المساجد والمشاهد وأسرجوا لها وأرخوا عليها الستور يطوفون حولها مقبلين مستهينين أركانها ويهتفون بأسماء سكانها في الشدائد ويزججون عندها القرايين يهل بها عمدا لغير الله وينذرون لها النذور ويشدون للحج اليها الرحال وعلقون بسكانها الآمال يستنزلون الرحمة بذكرهم وعند قبورهم ويرجونهم بالحاج وخضوع ومراقبة وخشوع ان يتوسطوا لهم في قضاء الحاجات وقبول الدعوات وكل ذلك من الحب والتعظيم لغير الله والخوف والرجاء من سواه ومنهم من استعوضوا ألواح التماثيل عند النصارى والمشركين بألواح فيها أسماء معظمتهم مصدرة بالنداء تبركا وذكرا ودعاءً يعلقونها على الجدران في بيوتهم بل في مساجدهم أيضا (١) ويتوجون بها الاعلام من نحو « يا علي ، يا شاذلي ، يادسوقي ، يارفاعي ، يا بهاء الدين النقشي ، يا جلال الدين الرومي ، يا بكتاش ولي »

ومنهم ناس يجتمعون لأجل العبادة بذكر الله ذكرا مشوباً بانشاد المدايح المغالات شعراء المتأخرين التي أهون ما فيها الاطراء الذي ناعنه النبي عليه الصلاة والسلام حتى لنفسه الشريفة فقال (لا تطروني كما اطرت

اليهود والنصارى أنبياءهم) وبانشاد مقامات شيوخية تغالوا فيها في الاستغاثة
بشيوخهم والاستمداد منهم بصيغ لوسمها مشركو قريش لكفروهم لان
أبلغ صيغة تلبية كانت لمشري قريش قولهم (لييك اللهم ليايك لا شريك لك
غير شريك واحد تملكه وما ملك) وهذه أخف شركاً من المقامات الشيوخية
التي يهدرون بها انشاداً بأصوات عالية مجتمعة وقلوب محترقة خاشعة كقولهم

عبد القادر يا جيلاني يا ذا الفضل والاحسان

صرت في خطب شديد من احسانك لا تنساني

وقولهم

الآهم يارفاعي اني انا الخسوب انا المنسوب

رفاعي لا تضعيني انا المحسوب انا المنسوب

الى نحو ذلك مما لا يشك فيه شاك انه من صريح الاشراك الذي

يأباه الدين الحنيف

ومنهم جماعة لم يرضوا بالشرع المبين فابتدعوا أحكاماً في الدين
سموها علم الباطن او علم الحقيقة او علم التصوف عنماً لم يعرف شيئاً منه
الصحابة والتابعون واهل القرون الاولى المشهود لهم بالفضل في الدين .
علماً أنزعوا مسائله من تأويلات المتشابهة من القرآن مع ان الله تعالى
أمرنا ان نقول في المتشابه منه (آمنوا به كل من عند ربنا) وقال تعالى (وما
يعلم تأويله الا الله) وقال عز شأنه في حقهم (واذا رأيت الذين يخوضون
في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وقال تعالى (ولا تقف
ما ليس لك به علم) وقل تعالى (فاستقم كما أمرت) وقال تعالى (فليحذرو
الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة)

وانتزع هؤلاء المداجون أيضاً بعض تلك المزيادات من مشكلات
الاحاديث والآثار ومما جاء عن النبي عليه السلام من قول علي سبيل الحكاية
أو عمل على سبيل العادة أي لم يكن ذلك منه عليه السلام على سبيل التشريع
أو من الاحاديث التي وضعها أساطينهم اغراباً في الدين لأجل جذب
القلوب كما ورد في الحديث ومعناه (يفتح بالقرآن على الناس حتى يقرأه المرأة
والصبي والرجل فيقول الرجل قد قرأت القرآن فلم اتبع لأقوهن به فيهم لعل
اتبع فيقوم به فيهم فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن وقمت به فلم اتبع
لاحتظرن في بيتي مسجداً لعل اتبع فيحتظرن في بيته مسجداً فلا يتبع فيقول
قد قرأت القرآن وقمت به واحتظرت في بيتي مسجداً فلم اتبع والله لا تبينهم
بحديث لا يجدونه في كتاب الله ولم يسمعه عن رسول الله لعل اتبع)
ومنه فئة اخترعوا عبادات وقربات لم يأت بها الإسلام ولا عهد
له بها إلى أواخر القرن الرابع فكان أن الله تعالى ترك لنا ديننا ناقصاً فهم
أكلوه ، أو كأن الله جل شأنه لم ينزل يوم حجة الوداع (اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)
أو كأن النبي عليه السلام لم يتم كما يزعمون تبليغ رسالته فهم أتموها
لنا أو كتم شيئاً من الدين وأسر به إلى بعض أصحابه وهم أبو بكر وعلي وبلال
رضي الله عنهم هؤلاء أسروا به إلى غيرهم وهكذا تسلسل حتى وصل
اليهم فافشوه لمن أرادوا من المؤمنين تعالى الله ورسوله عنياً فكون وهل
ليس من الكفر بإجماع الأمة اعتقاد أن النبي عليه السلام نقص التبليغ
أو كتم أو أسر شيئاً من الدين (مرحى)
ومنه جماعة اتخذوا دين الله لهواً ولعباً فجعلوا منه التلغى والرقص

وتقر الدفوف ودق الطبول وابس الاخضر والاحمر واللعب بالنار والسلاح
والعقارب والحياة يخدعون بذلك البسطاء ويستترهون الحمقاء .

ومنهم قوم يعتبرون البلادة سلاحاً والخمول خيراً والخبيل خشوعاً
والصرع وصولاً والهذيان عرفاناً والجنون منتهى المراتب السبع للكمال .
ومنهم خلفاء كهنة العرب يدعون علم الغيب بالاستخراج من الجفر
والرمل واحكام النجوم او الروحاني الزايرجه او الايجادات او بالنظر في الماء
او السماء والودع او باستخدام الجن والمردة الى غير ذلك من صنائع التدليس
والايهام والخزعبلات وليس العجب انتشار ذلك بين العامة الذين هم
كالا نعام في كل الامم والاقوام بل العجب دخول بعضه علي كثير من
الخواص وقليل من العلماء كأنه من غريز الكمالات في دين الاسلام (مرحي)
افهذه حالات السواد الاعظم من الامة وكلها اما شرك صراح او
مظنات اشراك حكمها في الحكمة الدينية حكم الشرك بلا اشكال وما جر
الامة الى هذه الحالات الجاهلية وبالتعبير الاصح رجع بها الى الشرك
الاول الا الميل الطبيعي للشرك كما سبق بيانه مع قلة علماء الدين وتهاون
الموجودين في الهدى والارشاد

نعم رد العامة عن ميلها امر غير هين وقد شبه النبي عليه السلام
معاناته الناس فيه بقوله « مثلي كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله
جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقع فيها وجعل يحجزهن ويغلبنه
فيمتحن فيها فأنا آخذ في حجزكم عن النار وانتم تقمحون فيها »

وقد قال الله تعالى في العلماء المتهاونين عن الارشاد كيلا يقابلوا
الناس بما لا يهرون (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من كتاب ويشترون

به ثناء قليلا او اياك ما ياكون في بطونهم (الا النار) وقال الرسول عليه
 بالصلاة والسلام (لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا
 فجالسهم في مجالسهم وآكلهم وشاربهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض
 وامنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)
 بناء عليه فالتبعة كل التبعة على العلماء الراشدين ولم ينزل والحمد لله
 في القوم متزع ولم يستغرقنا بعد انتزاع العلماء بالكلية كما انذرنا به النبي
 عليه السلام في قوله (ان الله لا يقبض العلم انتزاعا من الناس ولكن يقبض
 العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاء فستلوا قافتوا بغير علم
 فضلوا وأضلوا) ولا حول ولا قوة الا بالله .

ثم قال ولنتقل من بحث الشرك والاعراض عن ذكر الله الى بيان
 أسباب التشديد في الدين وحالة التشويش الواقع فيه المسلمون فاقول
 قد وجد فينا علماء كان احدهم يطلع في الكتاب او السنة على امر او
 نهى فيلتقاه على حسب فهمه ثم يمدى الحكم الى اجزاء المأثور به او المنهى
 عنه او الى دواعيه او الى ما يشا كله ولو من بعض الوجوه وذلك رغبة منه
 في ان يلتمس لكل امر حكما شرعيا فتختلط الامور في فكره وتشبه عليه
 الاحكام ولا سيما من تعارض الروايات فيلتزم الاشد وياخذ بالاحوط
 ويجعله شرعا ومنهم من توسع فصار يحمل كل ما فعله او قال الرسول عليه
 السلام على التشريع والحق كما سبق لنا ذكره ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال وفعل اشياء كثيرة على سبيل الاختصاص او الحكاية او العادة .
 ومنهم من تورع فصار لا يرى لزوما لتحقيق معنى الآية اولثثبت في الحديث

إذا كان الأمر من فضائل الأعمال فيأخذ بالاحوط فيعمل به فيقع فيه التشديد ويظن الناس منه ذلك ورعاً وثقوى وميزيد علم واعتناء بالدين فيميلون إلى تقليده ويرجعون فتواه على غيره .

وهكذا بالتمادي عظم التشديد في الدين حتى صار اصراً واغلالاً فكأننا لم نقبل ما من الله به علينا من التخفيف فوضع عناماً كان على غيرنا من ثقل التكليف قل تعالى شأنه وجاءت حكمته . (وما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال مبشراً بجلت منته (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) أي يخفف عنهم التكليف الثقيلة وعلمنا كيف ندعوى بعد ان بين لنا انه (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) فيقول (ربنا لا تؤخذنا ان نسئنا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصراً كحماة على الدين من قبلنا) وامرنا بقوله تعالى (لا تغلوا في دينكم)

وقد ورد في الحديث (لن يشاد الدين احد الا غلبه) وفي حديث آخر « هلك المتطمعون » أي المتشددون في الدين . وظن بعض الصحابة ان ترك السجود افضل بالنظر إلى حكمة تشريع الصيام فنهاهم النبي عليه السلام عن ظن النضيابة في تركه . وقال عمر رضي الله عنه في حضور رسول الله لمن اراد ان يصل النافاة بالقرض « بهذا هلك من قبلكم » فقال النبي عليه السلام « اصاب الله بك يا ابن الخطاب » وانكر النبي عليه السلام على عبد الله بن عمرو بن العاصي التزامه قيام الليل وصيام النهار واجتنابه النساء وقل له « ارغبت عن سنتي » فقال بل سئتك ابغى قال « فاني اصوم وافطر واصلي وانام وانكح النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني » وقد كان عثمان بن مظعون واصحابه غزموه على مرد الصوم وقيام الليل

والاختصاص وكانوا حرموا الفطر على انفسهم ظنا انه قرينة الى ربهم فنهاهم الله عن ذلك لانه غلوا في الدين واعتداء عما شرع فانزل (يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) اي انه لا يحب من اعتدى حدوده وما رسمه من اقتصاد في امور الدين. وقد ورد في الحديث الصحيح قوله عليه السلام (والذي نفسي بيده ما تركت شيئا يقربكم من الجنة ويباعدكم من النار الا امرتكم به وما تركت شيئا يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة الا نهيتكم عنه) فاذا كان الشارع يأمرنا بالالتزام ما وضع لنا من الحدود فما معنى نظرنا الفضيلة في المزيد وورد في حديث البخاري (ان أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله) ويتقضى هذا الحديث ما احق بعض المحققين 'متشددين بوصف المجرمين'. وهذا مسألة السواك مثلا فانه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها انه قال (لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك) فهذا الحديث مع صراحته في ذاته ان السواك لا يتجاوز حد الندب جملة الا كثرون سنة وتخصيصه بعضهم بعود الأراك وعم بعضهم الاصبع وغيرها بشرط عدم الادماء وفصل بعضهم انه اذا قصر عن شبر وقيل فتر كان مخالفا للسنة وتفنن آخرون بأن من السنة ان تكون فتحته مقدار نصف الايهام ولا يزيد عن غلظ اصبع وبين بعضهم كيفية استعماله فقال يسند بياطن رأس المختصر ويمسك باصابع الوسطى ويدعم بالايهام قائما وفصل بعضهم ان يبدء بادخاله قبلولا في الشدق الايمن ثم يراوحه ثلاثا ثم يتفاد وقيل يتمضمض ثم يراوحه ويتمضمض ثانية وهكذا يفعل مرة ثالثة ويبحث بعضهم في ان هذه المضمضة

هل تكفي عن سنة المضمضة في الوضوء أم لا ومن قال لا تكفي احتج
 بفتحان الغرغرة واختلفوا في أوقات استعماله في اليوم مرة أو عند كل وضوء
 أو عند تلاوة القرآن أيضا حتى البعض صاروا يتبركون بمودالأراك يخللون
 به الفم يابس والبعض يعدون له كثيرا من الخواص منها انه اذا وضع قائما
 يركبه الشيطان والبعض خالف فقال بل اذا التقي يورث لمستعمله الجذام
 وكثير من العامة يتوهم السواك بالاراك من شعائر دين الإسلام الى
 غير هذا من مباحث التشديد والتشويش المؤديين الى الترك على عكس
 مراد الشارع عليه السلام من النذب الى تعهد الفم بالتنظيف كيفما كان .
 ثم قال (العالم النجدي) هذا ما الهمني ربي بيانه في هذا الموضوع وربما
 كان لي فيه سقطات ولا سيما في نظر السادات الشافعية من الاخوان
 كالعلامة المصري والرياضي الكردي لأن غالب العلماء الشافعية محسنون
 الظن بغلاة الصوفية ويلتمسون لهم الاعذار وهم لاشك ابصر بهم منا
 معاشر اهل الجزيرة لفقدانهم بين اظهرنا كليا ولندرتهم في سواحلنا ولولا
 سياحتي في بلاد مصر والغرب والروم والشام لماعرفت اكثر ما ذكرت
 وانكرت الا عن سماع ولكنت اقرب لتحسين الظن ولكن ما بعد العيان
 بتحسين الظن مجال وما بعد الهدى الا الضلال قدسأل الله تعالى ان
 يلهنا سواء السبيل .

فاجابه (العلامة المصري) ان اكثر الصوفية من رجال مذهبنا
 ونحن معاشر الشافعية نتأول لهم كثيرا مما ينكره ظاهر الشرع ونلتمس
 له وجوها ولو ضعيفة لاننا نرى مؤسسي التصوف الاولين كالجنيد وابن
 سيعين من أحسن المسلمين جالاً وقالاً

وفيل يلوحي ان منشأ ذلك فينا جملة امور منها كون علماء الشافعية بعيدين عن الامامة والسياسة العامة الا عهداً قصيراً . ومنها كون المذهب الشافعي مؤسساً على الاحوط والاكمل في العبادات والمعاملات اي على العزائم دون الرخص . ومنها كون المذهب مبنيّاً على مزيد العناية في النيات . بناء عليه فـ لشافعي في شغل شاغل بخويصة نفسه وهم مستمر من جهة دينه ومحمول على تصحيح النيات وتحسين الظنون ومن كان كذلك مال بالطبع الى الزهد والاعجاب بالزاهدين وحمل اعمال المتظاهرين بالصلاح على الصحة والاخلاص بخلاف العلماء الحنفية فانهم من عهد ابي يوسف لم ينقطع ثقلهم في النظر في الشؤون العامة في عموم آسيا وكذا المالكية في الغرب وامارات افريقيا والحنابلة والزيدية في الجزيرة ومن لوازم السياسة الحزم وتغليب سوء الظن واثقان النقد والاخذ بالجروح ومحاكمات الشؤون لاجل العمل بالاسهل الانسب .

وقد امتزاهل الجزيرة في هذا الخصوص بأنهم كانوا ولا زالوا بعيدين عن التوسع في العلوم والفنون وهم لم يزالوا اهل عصبية وصلابة رأي وعزيمة . وقد ورد قول النبي عليه السلام فيهم (ان الشيطان قد آيس ان يعبداه المسلمون في جزيرة العرب ولكن في التحريش) أي اغواء بعضهم على بعض وكذلك اهل الجزيرة لم يزل عندهم بقية صالحة كافية من السليقة العربية فاذا قرؤا القرآن او الحديث او الاثر او السيرة يفهمون المعنى المتبادر باطشان فينفرون من اتوسع في البحث ولا يعيرون سماعاً للاشكالات فلا يحتاجون للتدقيقات والابحاث التي تسبب التشديد والتشويش واما غيرهم من الامم الاسلامية فيتلقون العربية صنعة ويقاسون العناء في استخراج

المعاني والمفاهيم ومن طبيعة كل كلام في كل لغة اذا مخضته الازهان
تعبت واتشتت فيه الافهام .

وربما جاز ان يقال في السادة الشافعية ولا سيما في علماء مصر منهم
ان انطباعهم على سهولة الاتقياد سهلت ايضاً دخول الفنون الدينية المستحدثة
عليهم ووداعة اخلاقهم تأتي عليهم اساءة الظن ما أمكن تحسينه فبناءً
عليه حازت هذه الفنون التصوفية المستحدثة قبولاً عند علماء الشافعية
الاولين فقبههم الآخرون

هذا وحيث قلنا ان من خلق المصر بين سهولة الاتقياد ولا سيما للحق
وكذلك علماء الشافعية الاكراد كلهم اهل نظر وتحقيق فلا يصعب حمل
الشافعية على النظر في البدع الدينية خصوصاً ما يتعلق منها بمظنات الشرك
الجالب للمقت والضنك ولا شك أنهم يمثلون اوامر الله في قوله تعالى
(انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا
سمعنا واطعنا واولئك هم المفلحون) . وقوله تعالى (فان تنازعتم في شئ
فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وقوله تعالى
(يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحكيكم) وقوله
تعالى (اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) هذا
وكثير من علماء الشافعية الاقدمين والمتأخرين المنتسبون للمذهب السلفي
السديد المقاومون للبدع والتشديد والحق ان التصوف المتغالي فيه لا تصح
فسبته لمذهب مخصوص فهذا الشيخ الحيلي رضى الله عنه حنبلي وصوفي .
قول (الاستاذ الرئيس) ان اخانا العالم النجدي يعلم ان ما افاض
به علينا لا غبار عليه بالنظر الى قواعد الدين وواقع الحال وكفى بما استشهد

به من الآيات البينات براهين دامغة والله على عباده الخجة البالغة وعبارة
 بالتردد التي ختم به خطابه يترك بها الحكم لرأي الجمعية ما هي الا نزعة من
 فقد حرية الرأي والخطابة فارجوه وارجو سائر الاخوان الكرام ان
 لا يتهيبوا في الله لومة لائم ورأي كل منا هو اجتهاده وما على المجتهد سبيل
 وليعلموا ان رائد جمعيتنا هذه الاخلاص فالله كافل بنجاحها وغاية كل
 منا اعزاز كلمة الله والله ضامن اعزازه قول تعالى (ان ينصروا الله ينصركم)
 نعم هذا النوع من الارشاد اعني الانتقاد على الاعتقاد هو شديد
 للوقع والصدع على التائبين في الوهلة الاولى لان الآراء الاعتقادية مؤسسة
 غالباً على الوراثة والتقاليد دون الاستدلال والتحقيق وجارية على التعاند
 دون التقانع . على ان اعضاء جمعيتنا هذه وكافة علماء الهداية في الامة
 يشربون والحمد لله من عين واحدة هي عين الحق الظاهر الباهر الذي
 لا يخفى على أحد فكل منهم يختلج في فكره ما يخالج فكر الآخرين عينه
 وشبهه لكنه يتهيب التصريح به لغلبة الجهل على الناس واستفحال امر
 المدلسين ويخاف من الانفراد في الانتقاد في زمان فشا فيه الفساد وعم البلاد
 والعباد وقل انصار الحق وكثر التخاذل بين الخلق .

ويسرني والله فلهور الثمرة الاولى من جمعيتنا هذه اعني اطمئنان كل
 منا على اصابة رأيه واطلاعه على ان له في الآفاق رفاقا يرون ما يرام
 ويسرون مسراه فيقوى بذلك جنانه وينطلق لسانه فيحصل على نشاط
 وعزم في اعلاء كلمة الله . ويصبح غير هباب لوم اللاتمين ولا تحامل
 الجاهلين . ومن الحكمة استعمال اللين والتدريج والحزم والثبات في سياسة
 الارشاد كما جرى عليه الانبياء العظام عليهم الصلاة والسلام وقد بسطت

ذلك في اجتماعنا الاول وسنلاحظه في قانون الجمعية الدائمة الذي نقرره
ان شاء الله بعد استيفاء البحث في طريقة الاستعداد من الكتاب والسنة
في اجتماعنا الآتية اما اليوم فقد انتهى الوقت وانتصف النهار .



٥- الاجتماع الخامس

يوم الاحد الحادي والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في الوقت المعين في اليوم المذكور تكامل الاجتماع واستعدت الهيئة المداولة
والسمع وقرأ كاتب الجمعية ضبط الجلسة السابقة حسب اتفاقية المراجعة .
قال (الاستاذ الرئيس) سنبعث بعد يومين في وضع قانون للجمعية
الدائمة واني ارى ان نفوض للجنة منا من الذين سبق لهم دخول في جمعيات
علمية او الذين لهم وقوف على مباني الجمعيات القانونية ولا سيما الغربية
المعروفة باسم (أكاديميات) لتنظم لنا هذه اللجنة سانحة قانون نضعها
تحت البحث في الجمعية

واني اكلف لهذه اللجنة اخانا السيد الفراقي ليقوم بكتابتها وأخانا
السعيد الانكليزي ليفيد اللجنة عما يعلمه عن الاكاديميات وعن مجربات
جمعيات ليفربول ورأس الرجا واخواننا العلامة المصري والصاحب الهندي
والمحقق التركي وهذا يرأسهم لانه اسنهم (١) وهؤلاء خمسة اعضاء فهل
تستصوب الجمعية ذلك وترى الكفاية والكفاءة ام تستدرك شيئاً .
ثم ابتدر (السعيد الانكليزي) للمقال مخاطباً الاستاذ الرئيس فقال

(١) هو من ترك كاشغرا لا من اترك الروم

أنا مسلمي (ليفربول) حديثو عهد بالاسلام ولنا اشكالات مهمة تتعلق
 ببحث اليوم ألخني بطريقة الاستهداء من الكتاب والسنة لاننا اكثرنا قلنا
 اهتدينا والحمد لله الى الاسلامية منتقلين اليها من : (البروتستانية) اي
 الطائفة الانجيلية لا من الكاثوليك اي الطائفة التقليدية فنميل طبعاً
 لا تباع الكتاب والسنة فقط ولا نثق بقول غير معصوم فيما ندين . وقد
 تركنا دين آباؤنا وقومنا لتتبع دين محمد نبي الاسلام عليه الصلاة والسلام
 لا لتتبع الحنفي او الشافعي او الحنبلي او المالكي وان كانوا ثقة ناقلين
 ولنا جمعية منتظمة لها شعبتان في امريكا وجنوب افريقيا ونحن
 راغبون ان نسمى سعيًا حديثًا في الدعوة للدين السامي الاسلامي المبين
 والاقوام الذين ندعوهم غالبهم يمتدنون اي افكارهم متبورة بالعلوم
 والمعارف واكبر أملنا معقود بهداية فتيين اثنتين الاولى البروتستانت
 والثانية الزنادقة .

أما أملنا في البروتستانت فلانهم منقلبون حديثًا من الكاثوليكية انقلاباً
 ناشئاً عن ترجيحهم الاقتصار على الانجيل ومجموعة الكتب المقدسة متوناً
 فقط اي باهال الشروح والتفسيرات والمزيدات التي لا يوجد لها أصل
 صريح في الانجيل . والبروتستانت في أوروبا وامريكا يزيدون على مائة
 مليون من النفوس كلهم مفطورون على التسدين قليلو العناد في الاعتقاد
 مستعدون لقبول البحث والالتقياد للحق بشرط ظهوره ظهوراً عقلياً ولا سيما
 اذا كان الحق ملائماً لاسباب هجرهم الكاثوليكية من نحو انكارهم الرياسة
 الدينية والرهبانية والتوسل بالقدسين وطلب الشفاعة منهم واحترام الصور
 والتماثيل والدعاء لاجل الاموات وبيع الغفران والقول بأن للبطارقة قوة

قدسية وقوة تشريعية وان للبأبأ صفة العصمة عن الخطأ في الدين وان
 للإساقفة ومن دونهم من القسيسين مراتب مقدسة الى غير ذلك مما ينتج
 في النصرانية سلطة دينية وتشديدات تعبدية لا يوجد لها أصل في الانجيل
 وقد يشبه هؤلاء البروتستان في رأيهم فئة قليلة من اليهود تعرف
 باسم القرائين وهم الآخذون بأصل التوراة والمزامير الابدون للتمود اي
 لتفسيرات ومز يدات الاحبار والجاخامين الاقدمين

أما الفئة الثانية فهم الزنادقة المارقون من النصرانية كلياً لعدم ملاءمتها
 للمقتل وهؤلاء في أوروبا وامريكا كذلك يزيدون على مائة مليون من
 النفوس غالبيتهم مستعدون لقبول ديانة تكون معقولة حرة سمحاء ترييحهم
 من نصب الكفر في الحياة الحاضرة فضلاً عن العذاب في الآخرة
 ومن غريب نتائج التدقيق ان افراد هذه الفئة كلما بعدوا عن النصرانية
 نفورا من شركها وخرافاتهما وتشديداتها يقربون طبعاً من التوحيد والاسلامية
 وحكمتها وسماحتها :

فبناء على هذه الحال وهذا الامال ترى جمعية (ليفربول) اهمية
 عظيمة لتحرير مسألة الاستهداء من الكتاب والسنة وتصوير حكمة وسماحة
 الدين الاسلامي للعالم المتمدن فارجو حضرة الاستاذ الرئيس ان يسمح لي
 بتفهم مسألة الاستهداء على اسلوب المناورة والمساجلة مع بعض الاخوان
 الافاضل في هذا المحفل العلمي العظيم

فاجابه (الاستاذ الرئيس) بقوله له ساجل من شئت وخاطب من
 بردت فالأخوان كلهم علماء افاضل حكماء

فقال (السعيد الانكليزي) مخاطباً العالم النجدي انك يا مولاي قد

صورت في مقدمة خطابك في التوحيد من هو المسلم والزمته العمل
 بالكتاب والسنة فأرجوك أن تعرفني أولاً ما هو الكتاب وما هي السنة .
 فقال (العالم النجدي) اما (الكتاب) فهو هذا القرآن الذي وصل
 إلينا بطريق لا تحمل الشبهة فيه لاجتماع الكلمة واتفاق الامة عليه
 وتناقلها اياه جيلاً عن جيل وحفظاً في الصدور وضبطاً في السطور مع
 الحرص العظيم على كيفية ادائه لفظاً وعلى هيئة املائه كتابة ومع الاعتناء
 الكامل في تحقيق اسباب النزول ومكانه ووقته ومع حفظ اللغة العربية
 المفترية القرشية التي نزل بها باتقان لا مزيد عليه . وبقاء القرآن محفوظاً
 من التحريف والتغيير وموجبات الريب الى الآن هو احد وجوه اعجازه
 حيث جاء مصداقاً لقوله تعالى فيه (انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون)
 اما « السنة » فهي ما قاله الرسول عليه الصلاة والسلام او فعله او اقره
 ولم يكن صدر منه ذلك على سبيل الاختصاص او الحكاية والمادة وقد
 اعتنى الصحابة ولا سيما التابعون وتابعوهم رضي الله عنهم بحفظ السنة
 حديثها واثارها وسيرها غاية الاعتناء وتناقلوها بالرواية والسند المتسلسل
 متحررين الوثوق منتهى مراتب التحري والتثبت وقد حازت بعض مدونات
 السنة وثوقاً تاماً وقبولاً عاماً في الامة فوصلتنا بكمال الضبط خصوصاً منها
 الكتب الستة .

قال (السعيد الانكليزي) لا يشك أحد حتى العدو والمعاد في انه
 لم تبلغ وان تبلغ أمة من الأمم شأوا المسلمين في اعتنائهم بحفظ القرآن
 الكريم وضبطهم التاريخ النبوي او السنة وكذلك يقال في اعتنائهم باللغة
 العربية التي هي آلة فهم الخطاب

وبالنظر الى ذلك كان يجب ان نحرر الشريعة الاسلامية احسن تحرير فلا يوجد فيها ما وجد في غيرها بسبب عدم ضبط اصولها من اختلافات ومباينات مهمة بين العلماء الأئمة فأرجو ان تبين لي ما هو منشأ هذا التشتت الذي نراه في الاحكام .

أجابه (العالم النجدي) ان الاختلافات الموجودة في الشريعة ليست كما يظن شاملة للاصول بل أصول الدين كلها والبعض من الفروع متفق عليها لان لها في القرآن أو السنة احكاماً صريحة قطعية الثبوت قطعية الدلالة او ثابتة باجماع الامة الذي لا يجوز العقل فيه ان يكون عن غير أصل في الشرع .

أما الخلافات فاما هي في فروع تلك الاصول وفي بعض الاحكام التي ليس لها في القرآن أو السنة نصوص صريحة بل بعض علماء الصحابة رضي الله عنهم وفقهاء التابعين ومن جاء بعدهم من الأئمة المجتهدين أخذوا تلك الاحكام التي تخالفوا فيها اما تلقياً من بعض الصحابة فكل قلد من صادف واما استنبطوها اجتهاداً من نصوص الكتاب أو السنة بالمدلول المحتمل أو بالمفهوم أو بالاقتضاء او من قرائن الحال او قرائن القال او بالتوفيق او بالتخريج او التفريع او بالقياس او باتحاد العلة او باتحاد النتيجة او بالتأويل او الاستحسان وهذه الاحكام الخلافية كلها ترجع الى دلائل ظاهراً قطعية الثبوت ظنية الدلالة او ظنية الثبوت ظنية الدلالة . واكل واحد من المجتهدين أصول في التطبيق وقوانين في الاستنباط يخالف فيها الآخر . ومنشأ معظمها الخلافات النحوية والبيانية .

ثم ان أكثر الخلافات هي في مسائل المعاملات وعلى كل حال

جاحدها لا يكفربا تفاق الأئمة بل المتخالفون لا يفسق بعضهم بعضاً إذا كان
 #التخالف عن اجتهاد لا عن هوى نفس أو تقصير في التبع الممكن للمقيم في
 حار الاسلام (مرحى)

قال (السعيد الانكليزي) اني أشكرك على ما أجملت وأوضحت غير
 انك لم تذكر في جملة أسباب الاختلاف الاختلاف في اعتبار الناسخ والمنسوخ
 حين آيتين أو حديثين أو آية وحديث وانى أظن ان ذلك من أعظم أسباب
 الاختلاف في الأحكام .

أجابه (العالم النجدي) ان نواسخ الأحكام قليلة ومعلومة والاختلاف
 فيها أقل لأن النسخ في زمن التشريع لم يحصل إلا عن حكمة ظاهرة
 كالترجيح في منع السكر حالة الصلاة ثم تعميم منعه . وكتغير مقتضى
 التوارث بالأخاء وهو القطيعة التي حصلت بين المهاجرين وذوي أرحامهم
 في بدأ الأمر ثم لما تلاحقوا بعد فتح مكة نسخ ذلك وجعل التوارث
 بالنسب . وكالدعوة في الأول للتوحيد والدين بمجرد الموعظة بدون جدال
 ثم به بدون صدع ثم به بدون قتال ثم به في أهل جزيرة العرب فقط (١) ثم
 بتعميمه مع قبول الجزية والخراج من غيرهم (مرحى)

قال (السعيد الانكليزي) ان ما وصفت من اصول الاجتهاد وقوانين
 استنباط الأحكام قد انتج خلاف ما يأمر الله به في قوله تعالى (اقيموا
 الدين ولا تفرقوا فيه) وخلاف ما تقتضيه الحكمة فهل من وسيلة سهلة

(١) شرع الاسلام أو السيف خاصاً بأهل جزيرة العرب بقصد أحكام
 الوحدة السياسية في الوحدة الجنسية لا كما يتوهم الطاعنون في الاسلامية انها لم تقم
 إلا بالسيف

لرفع هذا التفريق .

اجابه (العالم النجدي) اني لا اهتدي لذلك سبيلا (١) واعل فيه
الاخوان من يتصور وسيلة لهذا الامر المهم

فابتدر (العلامة المصري) مخاطبا السعيد الانكايزي وقال ان رفع
الخلافا غير ممكن مطلقا ولكن يمكن تخفيف تأثيراته . وذلك انه لما
كان معظم الاختلاف كما قرره اخونا العالم النجدي في الفروع دون الاصول
وفي السنن والمندوبات والصفائر والمكروهات دون الشعائر والواجبات
والكباير والمنكرات وكان أكثر الامة هم العامة الذين لا يقدر ان
يميزوا بين الواجب والسنة والمندوب وبين النفل والمباح أو يفرقوا بين المكفر
والحرام وبين الكبيرة والصغيرة والمكروه والتنزيها والتقوى بل تنقسم
الاحكام كلها في نظرهم الى نوعين أصليين فقط مطلوب ومحظور وتعتبر آخر
الى حلال وحرام وكانت احكام الشريعة كثيرة جدا فالعامة يجدون أنفسهم
مكانيين بما لا يطيقون الاحاطة بعرفته فضلا عن القيام به ويرون ان لا
مناص لهم من التهاون في أكثره أو بعضه فيقوم أحدهم بالبعض دون
البعض فيأتي بالنفل ويتهاون بالواجب ويتقى المكروه ويقدم على الحرام
وذلك كما قلنا لاستكثاره الاحكام وجهله بمراتبها في التقديم والتأخير (٢)

(١) الاديان والمذاهب كلها مصابة بالانشقاق فهذه البرتسانية في ظرف
مائتي سنة تفرقت الى ما يزيد على مائتي فرقة وهذه احكام الاحوال
الشخصية من نكاح ونحوه في النصرانية تختلف فيها بين الكنائس اوبين
رؤساء كل كنيسة اختلافا لا يهتدي معه الى نتيجة

(٢) كالاتراك يهتمون بالسنن والمنكر وهات اكثر من الواجبات والمنهيات

بناءً على ذلك ارى لو ان فقهاء الامة كما فرقوا مراتب الاحكام على المسائل يفرقون المسائل أيضاً على المراتب في متون مخصوصة فيعقدون لكل مذهب من المذاهب كتاباً في العبادات ينقسم الى ابواب وفصول تذكر في كل منها الفرائض والواجبات فقط وتنطوي ضمنها الشرائط والاركان بحيث يقال ان هذه الاحكام في هذه المذاهب هي اقل ما تجوز به العبادة .

ويعقدون كتاباً آخر ينقسم الى عين تلك الابواب والفصول تذكر فيها السنن بحيث يقال ان هذه الاحكام ينبغي رعايتها في اكثر الاوقات ثم كتاباً ثالثاً مثل الاولين تذكر فيه سنن الزوائد بحيث يقال ان هذه الاحكام رعايتها اولى من تركها .

وعلى هذا النسق يوضع كتاب المنهيات يقسم الى ابواب وفصول تعد فيها المكفرات والكبائر وكذا الصغائر والمكروهات ومثل ذلك تقسم كتب المعاملات على طبقات من الاحكام الاجتماعية او الاجتهادية او الاستحسانية .

فيمثل هذا الترتيب يسهل على كل من العامة ان يعرف ما هو مكلف به في دينه فيعمل به على حسب مراتبه وامكانه وبهذه الصورة تظهر سماحة الدين الخفيف ويصير المسلم مطمئن التلب مثله كمثل تاجر له دفاتر وقیود وحسابات وموازنات منتظمة فيعيش مطمئن الفكر وكم بين هذا التاجر وبين تاجر آخر حساباته في اوراق متثرة ومعاملاته مشقة متزايدة في فكره لا يعرف ماله وما عليه فيعيش عمره مرتبك البال مضطرب الحال

(مرحى)

قال (المحدث اليمنى) اننا معاشر اهل اليمن ومن يلينا من اهل الجزيرة
كما اننا لم نزل بعيدين عن الصنائع والفنون فكذلك لم نزل على مذهب
السلف في الدين بعيدين عن الفتن فيه ومسلكتنا مسلك اهل الحديث
واكثرنا يخرج الاحكام على اصول اجتهاد الامام زيد ابن علي بن زين
العابدین او اصول الامام احمد بن حنبل واني اذكر للاخوان حالتنا
الاستبدائية ان عسى الذكري تنفع المؤمنين . وعسى ابن يعلم المسلمون
ولا سيما الاتراك ومن يحكمون اننا من اهل السنة لا كما يوهمون او يتوهمون
فأقول ان المسلمين عندنا على ثلاث مراتب العلماء واقراء والعامة .

فالطبقة الاولى (العلماء) وهم كل من كان متصفاً بخمس صفات
(١) . ان يكون عارفاً باللغة العربية المضرية القرشية بالتعلم والمزاولة
بمعرفة كفاية لفهم الخطاب لا معرفة احاطة بالمفردات ومجازاتها وبقواعد
الصرف وشواذه والتحو وتفصيلاته والبيان وخلافاته والبدیع وتكلفاته
مما لا يتيسر اتقانه الا لمن يفتي ثلثي عمره فيه مع انه لا طائل تحته ولا لزوم
بلاكثره الا لمن اراد الادب .

(٢) . ان يكون قارئاً كتاب الله تعالى قراءة فهم للمتبادر من معاني
مفرداته وتراكيبه مع الاطلاع على اسباب النزول ومواقع الكلام من
كتبها المدونة المأخوذة من السنة والآثار وتفسير الرسول عليه السلام
او تفاسير اصحابه عليهم الرضوان ومن المعلوم ان آيات الاحكام لا تتجاوز
المائة والخمسين آية عدأً (١)

(٣) . ان يكون متضلماً في السنة النبوية المدونة على عهد التابعين

(١) وقد احاط بها التفسير الاحمدي الهندي

و تابعيهم او تابعي تابعيهم فقط بدون قيد بما تأتي الف او مائتي الف حديث بل يكفي ما كفى مالكا في موطنه واحمد في مسنده ومن المعلوم ان احاديث الاحكام لا تجاوز الالف وخمسمائة حديث ابدا (١)

(٢) . ان يكون واسع الاطلاع على سيرة النبي واصحابه واحوالهم من كتب السير القديمة والتواريخ المعتبرة لاهل الحديث كالحافظ الذهبي وابن كثير ومن قبلهم وكأين جرير وابن قتيبة ومن قبلهم كمالك والزهري واضرارهم .

(٥) . ان يكون صاحب عقل سليم فطري لم يفسد ذهنه بالمنطق والجدل التعليميين (٢) والفلسفة اليونانية والآلهيات الفيتاغورية وبابجات الكلام وعقائد الحكماء ونزعات المعتزلة واغرابات الصوفية وتشديدات الخوارج وتخريجات الفقهاء المتأخرين وحشويات الموسوسين وتزويقات المرائين وتحريفات المدلسين (مرحى)

فاهل هذه الطبقة يستهدون بانفسهم ولا يقلدون الا بعد الوقوف على دليل من يقلدون فاذا وجدوا في المسألة قرآنا ناطقا لا يتحولون عنه الفيره مطلقا واذا كان القرآن محتملا لوجوه فالسنة قاضية عليه مفسرة الله . ثم ما لم يجدوه في كتاب الله اخذوه من صحيح سنة رسول الله سواء كان الحديث مستفيضاً ام غير مستفيض عمل به اكثر من واحد من

(١) وقد أحاط بها الامام الشوكاني اليمني

(٢) قد حتمت الغربيون أن لا ثمرة من المنطق كليا فأهملوه مع انهم

يعتنون بالبحث عن وسائل تفاهم العجاوات

(م ٦)

الصحابة المجتهدين ام لم يعمل به الا واحد فقط ومتى كان في المسألة حديث صحيح لا يعدلون عنه الى اجتهاد . ثم اذا لم يجدوا في المسألة حديثاً يأخذون باجماع علماء الصحابة ثم بقول جماعة من الصحابة والتابعين ولا يتقيدون بقوم دون قوم فان وجدوا مسألة يستوي فيها قولان رجحوا أحدهما بمرجح يقوم في الفكر لا يتبعون فيه أصولاً موضوعة غير مشروعة أو طرقاً مقررة غير مرفوعة . وأهل هذه الطبقة عندنا ينورون أذهانهم بأصول استدلالات الامام زيد رضي الله عنه او غيره من الأئمة في تحريمهم الاحكام واستنباطها من النصوص بدون تقيد بتقليد أحدهم خاصة دون غيره . لانهم لا يجوزون اتباع امام اذا رأوا ما ذهب اليه في المسألة بعيداً عن الصواب فلا يقلدون احداً تقليداً مطلقاً كأنه نبي مرسل

والطبقة الثانية هم (القراء) وهم الذين يقرأون كتاب الله تعالى قراءة فهم بالاجمال مع اطلاع على جملة صالحة من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو لا يستهدون في أصول الدين بأنفسهم لانها مبذية غالباً على قرآن ناطق او سنة صريحة او اجماع غام مفسر لغير الناطق والصرح . وأما في الفروع فيتبعون أحد العلماء الموثوق بهم عند المستهدي من الاقدمين أو المعاصرين بدون ارتباط بمجتهد مخصوص او عالم دون آخر مع سماع الدليل والميل الى قبوله كما كان عليه جمهور المسلمين قبل وجود التعصب المذاهب .

والطبقة الثالثة هم (العامة) وهو لا يهديهم العلماء مع بيان الدليل . يقصد الاقناع فالعلماء عندنا لا يجسرون على ان يفتوا في مسألة مطلقاً ما لم يذكروا معها دليلاً من الكتاب أو السنة أو الاجماع حتي ولو كان المستفتي

أعجمياً أمياً لا يفهم ما الدليل وطريقتهم هذه هي طريقة الصحابة كافة والتابعين عامة والأئمة المجتهدين والفقهاء الأولين من أهل القرون الأربعة أجمعين (مرحي)

والتزام علمائنا هذه الطريقة مبني على مقاصد مهمة اعظمها تضيق دائرة الجراءة على الافتاء بدون علم وفي هذا التضيق على العلماء توسعة على المسلمين وسد لباب التشديد في الدين وانتشويش على القاصرين ولهذا الحكمة الباقية بانع الله ورسوله في النكير على المتجاسرين في التحليل والتحريم والمستسلمين لمحض التقليد

فالعلم عندنا لا يستطيع ان يجيب الا عن بعض ما يسأل ولا يأنف ان يقف عند لا أدري بل يحذر ويخاف من غش السائل وتغريره اذا أجابه بأن فلانا المجتهد يقول ان الله احل كذا او حرم كذا لان السائل لا يعلم ما يعلم هو من ان هذا المجتهد الذي ليس بمعصوم كثيراً ما يخالف في قوله من هو افضل منه من الصحابة والتابعين ومن انه يتردد في رأيه وحكمه كم اجتهد وكم رجع ومن أن أكثر دلائله اما ظنية انتشوت او ظنية الدلالة او ظنيتهما ومن أنه لم يدون ما قاله ولكن نقله عنه الناقلون وكم اختلفوا في الرواية عنه بين سلب وإيجاب ونفي وإثبات وكم زيف أصحابه اجتهداه ورأوا غير ما رآه ومن أنه أي المجتهد إنما اجتهد لنفسه وبلغ عذره عند ربه وصرح بعدم جواز ان يتبعه احد فيما اجتهد وتبرأ من تبعة الخطأ

فهذا (الامام مالك) رضي الله عنه يقول ما من أحد الا وهو مأخوذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل المؤرخون ان المنصور لما حج واجتمعوا بمالك اراده على الذهاب معه ليحمل الناس

علي الموطاء كما حمل عثمان الناس على المصحف فقال مالك لا سبيل الى ذلك لان الصحابة اختلفوا بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام في الافصار يريد السنة ليست بمجموعة في موطئه الذي جمع فيه مرويات أهل المدينة .
وحكي في اليواقيت والجواهر ان (أبا حنيفة) رضي الله عنه كان يقول لا ينبغي لمن لا يعرف دليلي ان يأخذ بكلامي وكان اذا اُفتي يقول هذا رأي النعمان بن ثابت يعني نفسه وهو احسن ما قدرنا عليه فمن جاء باحسن منه فهو اولى بالصواب .

وروي الحاكم البيهقي ان (الشافعي) رضي الله عنه كان يقول اذا صح الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيت كلامي يخالف الحديث فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامي الحائط وانه قال يوماً للمزني يا ابراهيم لا تقلدني فيما أقول وانظر في ذلك لنفسك فانه دين وكان يقول لا حجة في قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويروي عن (احمد بن حنبل) رضي الله عنه انه رأى بعضهم يكتب كلامه فأنكر عليه وقال تكتب رأياً لى أرجع عنه وكان يقول ليس لاحد مع الله ورسوله كلام وقال لرجل لا تقلدني ولا تقلد مالكاً ولا الاوزاعي ولا الحنفي ولا غيرهم وخذ الاحكام من حيث أخذوا من الكتاب والسنة وأسس مذهبه على ترك التأويل والترفع بالرأي واتباع الغير فيما فيه طريق العقل واحد

ونقل الثمّة ان (سفيان الثوري) رضي الله عنه لما مرض مرض الموت دعا بكتبه ففرقها جميعها .

وروي عن (أبي يوسف وزفر) رحمهما الله تعالى انها كانا يقولان

لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا وقيل لبعض أصحاب
 أبي حنيفة انك تكثر الخلاف لابي حنيفة فقال لانه أوتي من الفهم ما لم
 نوت فأدرك ما لم ندرك ولا يسعنا ان نفتي بقوله ما لم نفهم دليله
 وتفتح (مرحي)

ثم قال أيها الاخوان الكرام قد أطلت المقال فاعذروني فاني من
 قوم ألفوا ذكر الدليل وان كان معروفا مشهورا وقد ذكرت طريقة
 علماء العرب في الجزيرة منها بفضلها لا بفضلهم على غيرهم كلا بل غالب
 علماء سائر الجهات احد ذهننا وادق نظراً واغزر مادة واوسع علماً ولذلك
 لم نزل نحن في تعجب وحيرة من نظر أولئك العلماء المتبحرين في أنفسهم
 العجز عن الاستهداء وقولهم بسد باب الاجتهاد .

نعم لم يبق في الامكان ان يأتي الزمان بامثال ابن عمر وابن العباس
 او النخعي وداود او سفيان ومالك او زيد وجعفر او النعمان والشافعي او
 احمد والبخاري رضي الله عنهم اجمعين ولكن متى كلف الله تعالى عباده
 بدين لا يفقه الا امثال هؤلاء النوابغ العظام أليس اساس ديننا القرآن
 وقد قال تعالى عنه فيه (انا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون) وقال
 تعالى (كتاب فصلت آية قرآناً عربياً) وقال تعالى (لقد يسرنا القرآن
 للذكر فهل من مدكر) وقال تعالى (ولقد انزلنا اليك آيات بينات)
 وقال تعالى (افلا يتدبرون القرآن) بناء عليه فاما معنى دعوى العجز والتمثل
 بمن قالوا (قلوبنا غلف) حمانا الله تعالى . (مرحي)

اما السنة النبوية أفلم تصل اليها مجموعة مدونه مهمة أئمة الحديث
 جزاهم الله خيراً الذين جابوا الاقطار والبلاد التي تفرق اليها انصحابه رضي

الله عنهم بسبب الفتوحات والفتن فجمعوا متفرقاتها ودونوها وسهلوا
الاحاطة بها بما لم يتسهل الوقوف عليه لغير افراد من علماء الصحابة الذين
كانوا ملازمين النبي عليه السلام .

وكذا يقال في حق اسباب النزول ومواقع الخطاب ومعاني الغريب
في القرآن والسنة فان علماء التابعين وتابعيهم والناسجين على منوالهم
رحمهم الله لم يألوا جهدا في ضبطها وبيانها .

وكذلك الائمة المجتهدون والفقهاء الأولون علمونا طرائق الاستهداء
والاجتهاد والاستنباط والتخريج والتفريع وقياس النظر على النظر فهم ارشدونا
الى الاستهداء وما احد منهم دعانا الى الاقتداء به مطلقاً (مرحى)

ثم اننا اذا اردنا ان ندقق النظر في مرتبة علم اولئك المجتهدين العظام
لا نجد فيهم علما وهيباً أو كسبياً خارقاً للعادة فهذا الامام الشافعي رحمه الله
وهو اغزرهم مادة واول واعظم من وضع اصولا لفقهاء نجده قد أسس مذهباً على
اللغة فقط من حيث المشترك والمتباين والمترادف والحقيقة والمجاز والاستعارة
والكتابة والشرط والجزاء والاستثناء المتصل والمنفصل والمنقطع والمطف
المرتب والغير مرتب والفور والتراخي والحروف ومعانيها الى قواعد اخرى
لا تخرج عن علم اللغة واتبع ابي حنيفة في ادخاله في اصول مذهبه بعض قواعد
منطقية مثل دلالة المطابقة والتضمن والالتزام ومعرفة الجنس والنوع
والفصل والخاصة والعرض والمقدمتين والنتيجة والقياس المنتج . واتبعه
أيضاً في قياس لم يرد فيه قرآن او حديث على ماورد فيه وهكذا فتح
كل من اولئك الائمة العظام لمن بعده ميدانا واسماً فجاء اتباعهم ومدوا
الاطاب واكثروا من الابواب وتفتنوا في الاشكال وتنويع الاحكام

واحد ثوا غلمي الاصول والكلام . وهذا التوسيع كله ليس من ضروريات
الدين بل ضرره اكثر من نفعه ولم اشبه الامور الدينية بالامور المعاشية
كلما زاد التأنيق فيها بقصد استكمال اسباب الراحة انسابت الراحة .

والقول الذي فيه فصل الخطاب ان الله سبحانه وله الحكم لم يرض
منا ان نتبع الا علم الافضل بل كلنا بان نستهدي من كتابه وسنة رسوله
على حسب امكاننا وطاقتنا وهو يرضى منا بجهدنا حيث قل تعالى (لا يكلف
الله نفساً الا وسعها) فنسأل الله التوفيق لسوء السبيل .

قال (الاستاذ الرئيس) اني احمدا لله على توفيقه ايانا الى هذا الاجتماع
المبارك الذي استفدنا منه ما لم تكن نعلمه من قبل عن حالة اخواننا واهل
ديننا في البلاد المتباعدة ولم يكن يسمع بمعضنا عن بعض شيئاً الا من
السواح المتكدين الجهلاء الذين لا يعرفون ما يصفون أو من اهل السياسة
والعلماء المتشيعين لهم الذين ربما يوهون الحق بالباطل بقصد تفريق الكلمة
ومنع الائتلاف (مرحى)

ثم قال هذا واليوم قد انسحب ذيل الظل وقرب الزوال واذن لنا
بالوقت بالانصراف .



الاجتماع السادس

يوم الاثنين الثاني والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

في الضحى الاول من اليوم المذكور تألفت الجمعية حسب معتادها
وقرئ الضبط السابق واستعدت الاذهان لتلقى ما يفيضه الله على السنة

اهل الايمان من الاخوان .

قل (الاستاذ الرئيس) مخاطبا (الشيخ السندي) انك يا مولانا لم تشاركنا في البحث الى الآن فنرجوك أن تتكرم على اخوانك بنبرة من عرفانك تنور بها افكارنا ونرجوك ان لا تحتشم من التلثم في بعض التعبيرات اللغوية لغلبة العجمة عليك فان لك اسوة بالفيروز ابادي والسعد والفخر وغيرهم .
فقال (الشيخ السندي) انكم أيها السادة الاخوان سراة افاضل الزمان وسباق فرسان كل ميدان قد افدتم واجدتم ولم تتركوا لقاتل من مجال ولا لمثلي غير الاصغاء والامثال واني أحب ان اذكر لكم حالتي وفكرتي قبل هذه الاجتماعات وما اثرته في هذه المفاوضات فاقول .

انني من خلفاء الطريقة النقشبندية وحيث كان والدي المرحوم هو ناقل هذه الطريقة للاقاليم الشرقية والجنوبية في الهند فقد صرت بعد والدي مرجعا لعامة خلفائها ثم جرت لي سياحات مكررة في تلك الارحاء وفي أيلات كاشغر وقازان حتى سبيريا وتلك الانحاء وبسبب حرصنا على تعميم طريقتنا صار لها شيوع مہم وانتشار عظیم بين مسلمي هاتيك الديار .
ومن المعلوم ان طريقتنا من أقرب الطرائق للاخلاص وأقلها انحرافاً عن ظاهر الشرع وهي مؤسسة على الذكر القاي وقراءة ورد خواجكان ومراقبة المرشد والاستعداد من الروحانيات واني لم أكن أفكر قط في ان الذكر وقراءة الورد على وجه راتب فيه مظنة البدعة أو الزيادة في الدين ولا ان المراقبة والاستفاضة والاستعداد من أرواح الانبياء والصالحين فيها مظنة الشرك الى ان حضرت هذه الاجتماعات المباركة فسمعت وقنعت وأقلعت والحمد لله .

على اني عزمتم أيضاً على ان أتلف في الامر بالنصيحة والموعظة
الحسنة عسى ان أتوقف لهداية جماهير النقشبندية في تلك البلاد والى
تصحيح وجهتهم بأن يذكروا الله قلباً ولساناً بدون عدد مخصوص معين
قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم بدون هيئة أو كيفية معينة متى شاؤوا وأرادوا
بدون وقت مرتب فرادى ومجتمعين بدون تداع . وان يتركوا المراقبة
ويستعوضوها بالدعاء بالغفران والرحمة لكل من الشيخ بهاء الدين النقشي
مرشدهم الاعلى ولخليفته مرشدهم الادنى الذي هم مبايعوه .

وقد فتح الله على بركة جمعيتنا هذه فهم أسباب ميل المسلمين في
هاتيك البلاد صالحهم وفاسدتهم للانتساب الى احدى الطرائق الصوفية
وكنت قبلاً احمل ذلك على مجرد اخلاص المرشدين والآن اتضح لي
ان السبب هو ان السادة الفقهاء عندنا من الحنيفة والشافعية قد ضيقوا على
المسلمين العبادات تضيقاً لا يعلم ان الله تعالى يطلبه من عباده وكثروا
الاحكام في المعاملات تكثيراً ضيع الناس وشوش الافتاء والقضاء حتى
صار المسلم لا يكاد يمكنه ان يصحح عبادته او معاملته مالم يكن فقيهاً .

فتوسيع الفقهاء دائرة الاحكام انتج تضيق الدين على المسلمين تضيقاً
اوقع الامة في ارتباك عظيم ارتباكاً جعل المسلم لا يكاد يمكنها ان يعتبر
نفسه مسلماً ناجياً لتعذر تطبيق جميع عباداته ومعاملاته على ما يتطلبه منه
الفقهاء المتشددون الآخذون بالاعزام بناء على ذلك اصبحت الجمهور الاكبر
من المسلمين يعتقدون في انفسهم التهاون اضطراباً فيهم عليهم التهاون
اختياراً كالغريق لا يتحذر البلل .

لانه كيف يطمئن الحنفي العامي حق الاطمئنان في الاستبراء لتصح

طهارته وكيف يحسن مخارج الحروف كلها وقد افسدت المعجمة لسانه لتصح
صلاته . وكذلك كيف يصحح الشافعي العامي نيته على مذهب امامه في
الصلاة أو يعرف شدات الفاتحة الثلاث عشرة ويتنبه لآظهارها كلها ليكون
أدي فريضته .

بل أي عامي يعرف وصف الكلام ومعنى الاستواء وتأويل الوجه
واليد واليدين وتعيين الجزء الاختياري وإضافة الاعمال له أو لله إلى غير
ذلك ليكون عند الحنفية الماتريديّة والشافعية الأشاعرة مسلما مقلدا يرجي
له قبول الايمان ومن من العامة يحيط علما بكل ما ثبت بالنص القاطع حتى
صفرة بقرة بني اسرائيل مثلا لكيلا يعتقد خلافه فيكفر فيحبط عمله ومن
جملة انفساخ نكاحه .

وكم من مسلم يحكم عليه الفقيه الشافعي بأنه نسل سفاح ومقيم على
السفاح وراض لمخارمه بالسفاح إلى غير ذلك مما ينافي سماحة الدين ومزية
التدين به في الدنيا قبل الآخرة .

فبناء على هذا التضييق صار المسلم لا يرى لنفسه فرجا إلا بالالتجاء
إلى صوفية الزمان الذين يهونون عليه الدين كل التهوين . (مرحى) .
وهم القائلون أن العلم حجاب وبلمحة تقع الصلحة وبمنظرة من المرشد
الكامل يصير الشقي وليا وبمنفعة في وجه المريد أو تقالة في فمه تطيعه الأفعى
وتحترمه العقرب التي لدغت صاحب الغار عليه الرضوان وتدخل تحت
أمره قوانين الطبيعة . وهم المقررون بأن الولاية لا ينافيها ارتكاب
الكبائر كلها إلا الكذب وإن الاعتقاد أولى من الانتقاد وإن الاعتراض
يوجب الحرمان أي أن تحسين الظن بالفاسق والفجار أولى من الأمن

بالمعروف والنهي عن المنكر الى غير ذلك من الاقوال المهونة للدين والاعمال التي نجملها نوعاً من اللهو الذي تستأنس به نفوس الجاهلين .

على ان الناس لو وجدوا الصوفية الحقيقيين وابتغوا منهم فرارهم من الاسد لان ليس عند هؤلاء الا التوسل بالاسباب العادية الشاقة لتطهير النفوس من امراض افراط الشهوات وتصفية القلوب من شوائب الشره في حب الدنيا وحمل الطبائع بوسائل القهر والتمرين على الاستئناس بالله وبعبادته عوضاً عن الملاهي المضرة وذلك طلباً للراحة الفكرية والعيشة الهنية في الحياة الدنيا والسعادة الابدية في الآخرة . وأين التهوين السالف البيان لصوفية الزمان من هذه المطالب التهذيبية الشاقة ومن حقائق العرفان المعنوية التي لا يعرفها ويتلبس بها الا من وفقه الله وكشف عن بصيرته . وذلك نحو العرفان عن يقين وايمان ان من اعز كلمة الله اعزه الله ومن نصر الله نصره الله ومن توقع الخير او الشر جازماً نال ما توقع . ومن تصف نفسه يلهم رشده ومن اتكل على الله حقاً كفاه الله ما اهمه ومن دعا الله مضطراً اجاب دعاءه الى غير ذلك من الحقائق المقتبسة من القرآن واسرار حكمة سيد ولد عدنان صلى الله عليه وسلم . (مرحى)

قال (الاستاذ الرئيس) قد احسن اخونا الشيخ السندي توصيفه المتفقه المتشدة والمتصوفة الخنفه واني ملحق تقريره بما يناسب ان يكون مقدمة تاريخية لبحث التصوف فأقول

قد كان التنسك في المسلمين شيمة لا كثر الصحابة والتابعين ثم ان التوسع في الدنيا قلل عدد المتنسكين فصار لاهل حرمة مخصوصة بين الناس وصار بعض المتفرعين يقصدون نوال هذه الحرمة بالتلبس بالتنسك والزام

النفس باتمرن عليه وحيث كان من لوازم استحصال تلك الحرمة اظهار
التكشف اتخذوا الصوف دثارا واسم الفقر شعارا فغلب عليهم اسم الصوفية
واسم الفقراء ثم ان بعض العلماء من هؤلاء المعتزين بالتمسك احبوا التميز
بالرياسة أيضاً فصاروا يدعون الناس الى التمسك ويرشدونهم الى طرائق
التمرن عليه ومن هنا جاء اسم الارشاد واسم الطريق .

وحيث كانت ارادة الاعتزاز بالدين ارادة حسنة لان فيها اعزاز
لكلمة الله فلا يؤخذ بشيء على المرشدين الاولين ولا على البعض النادر
من المتأخرين ولو من أهل عهدنا هذا كالاسادات السنوسية في صحراء افريقيا .
أما دخول الفساد على التصوف واضراره بالدين وبالمسلمين مما ذكره
أخونا الشيخ السندي وغيره من الاخوان الكرام فقد نشأ من ان بعض
المرشدين من أهل القرن الرابع لما رأوا توسع الفقهاء في الشرع وثقن المتكلمين
في العقائد فهم كذلك اقتبسوا من فلسفة فيثاغورس وتلامذته في الالهيات
قواعد وانتزعوا من لاهوتيات الكتابيين والوثنيين جملاً وأبسوها لباساً
اسلامياً فجعلوه علماً مخصوصاً ميزوه باسم علم التصوف أو الحقيقة أو الباطن
وهكذا بعد ان كان التصوف عملاً تعبدياً محضاً جعلوه فناً نظرياً
اعتقادياً بحتاً .

ثم جاء منهم في القرن الخامس وما بعده بعض غلاة دهاة رأوا مجالا
في جهل اكثر الامة لان يجوزوا بينهم مقاماً كمقام النبوة بل الالهية
باسم الولاية والقطبانية او الغوثية وذلك بما يدعون من القوة القدسية
والتصرف في الملكوت فوسعوا فلسفة التصوف بأحكام تشبه الحكم بنوها
على مزخرف التأويلات والكشف والتحكما والمثال والخيال والاحلام

والاوهام وأنفوا في ذلك الكتب لكثيرة والمجلدات الكبيرة محشوة
بحكايات مكدوبة وثغريات مخترعة وقضايا وتركيبات لا مفهوم لها البتة
حتى ولا في مخيلة قائلها كما ان قارئها او سامعها لا يتصورون لها معنى
مطلقا وان كان بعضهم يتظاهر بحالة الفهم ويتلمظ بأن للقوم اصطلاحات
لا تدرك الا بالذوق الذي لا يعرفه الا من شرب مشربهم

و بعض هؤلاء الغلاة قتلوا كفرا ومع ذلك شاعت كتبهم ومقالاتهم
وحازوا المقام الذي ادعوه بعد مماتهم لان في تعظيم شأنهم ترويج مقاصد
المقتفين لاثارهم كالا باحيين . وبعضهم لم يكن من الغلاة ولكن أخلاقه
اعظاما لانفسهم في نظر جمعاء الامة (١) نسبوا اليه الغلو وعزوا اليه كتباً
ومقالات لا يعرفها ومنهم الآفاعبيون يفعلون ذلك حتى في عهدنا هذا
ولا حول ولا قوة الا بالله .

ثم قال (الاستاذ الرئيس) للخطيب القازاني ان الاخوان يترقبون
منه أيضاً ان يفيدهم بما يلهمه الله مما يناسب موضوع مباحث الجمعية
فقال (الخطيب القازاني) ان الاخوان الافاضل لم يتركوا قولاً
لقائل ولذلك لا أجد ما أتكلم فيه وانما أقص عليهم مساجلة جرت في
الاستهداء بين مفتي قازان وأفرنجي روسي من العلماء المستشرقين العارفين
باللغة العربية المواعين باكتشاف وتببع العلوم الشرقية ولا سيما الاسلامية
وقد هداه الله الى الدين المبين فاجتمع بمفتي قازان وقال له انه أسلم جديداً

(١) اعلمهم بان اكثر الناس حمقاء لاسيما الامراء ودأبهم تعظيم العظام
البالية حتي لو فرض ان احبي الله اصحابها لا عرضوا عنهم ومالوا الى اموات
غيرهم .

وهو بالغ من معرفة لغة القرآن والسنة مبلغاً كافياً وعالم بآوارد ومواقع الخطأ علماً وافياً فيريد ان يتبع القرآن وما يمكنه ان يتحقق وروده عن رسول الله فيعمل بما يفهم ويمكنه تحقيقه على حسب طاقته لانه لا يرى وجهاً معقولاً للوثوق بزيد او عمرو او بكر أصحاب الاقوال المتضاربة المتناقضة لان حكم العقل في الدلائل المتعارضين انتساقط وفي البرهانين المتباينين التهاثر فكل من مانع في الاسلامية يمنعه من ذلك

فاجابه (المفتي) ان اكثرية الامة مطبقة منذ قرون كثيرة على لزوم اعتماد ما حرره احد المجتهدين الأربعة المنقولة مذاهبهم فاطباق الاكثرية دليل على الصحة فلا يجوز الشذوذ

فقال (المستشرق) لو كان الصواب قائماً بالكثرة والقدم وان خالف المعقول لاقتضي ذلك صواية الوثنية ورجحان النصرانية ولاقتضي كذلك عكس حكم ما صح وروده عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان امته تفرق الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة هي التي هو واصحابه عليها وقد وقع ما اخبر به وكل فرقة تدعي انها هي تلك الواحدة الناجية ولا شك ان الاثنتين والسبعين فرقة اكثر من اي واحدة كانت منها فأين يبقى حكم الاكثرية .

فاجابه (المفتي) انه قد سبقنا من اهل التحقيق والتدقيق الذين تشهد آثارهم بزيد علمهم الوف من الفضلاء وكلهم اعتمدوا لزوم اتباع احد تلك المذاهب القديمة حتى بدون مطالبة اهلها دلائلهم لان مداركنا قاصرة عن ان توازن الدلائل وتميز الصحيح والراجح ومثلنا في ذلك كالطبيب لا يلزمه ان يجرب طبائع المفردات كلها ليعتمد عليها بل يأخذ علمه بطبائعها

عما دونه أئمة الطب .

فقال (المستشرق) نعم ان الطبيب يعتمد على ما حققه الاولون ولكن فيما اتفقوا عليه واما ما اختلفوا فيه على طرفي تقيض بين نافع او مسم فلا يعتمد فيه احد القواين بل يهتملها ويجدد التجربة بمزيد الدقة والتحقيق لان اعتماده على احدهما يكون ترجيحاً بلا مرجح . هذا واننا لنرى يادي النظر ان هؤلاء الائمة الاقدمين لا يقدرُوا ان يطلعوا على ما لا يقدر المتأخرون ان يطلعوا عليه ويكفيها برهاناً على ذلك (اولاً) تخالفهم في كل الاحكام الا فيما قل ونذر تخالفاً مهما ما بين موجب وسالب ومحال ومحرم حتى لم يمكنهم الاتفاق في نحو مسائل الطهارة وستر العورة وما يحل اكله او ما لا يحل .

(ثانياً) تردد هم في الاحكام ونقلبهم في الأراء وذلك لحكم احدهم في المسألة ثم عدوله عنه الى غيره كما يقول اصحاب الشافعي انه كان له مذهبان رجع باثني منها عن الاول (ثالثاً) اختلاف اتباعهم في الرواية عنهم كاصحاب ابي حنيفة الذين قلما يتفقون على رواية عنه ويؤول ذلك لهم بعض المتأخرين بتعدد مذاهبه في المسألة الواحدة .

والحاصل ان الانسان الذي يتقيد بتقليد احد أوائك الائمة ولا سيما الامام الاعظم منهم لا يتخلص من قلق الضمير او يكون كخاطب ليل بناء على ذلك لا بد للمتحرري في دينه من ان يستهدي بنفسه لنفسه او يأخذ عن يثى بعلمه ودينه وصوابية رأيه ولو من معاصريه لان الدين أمر عظيم لا يجوز العقل والنقل فيه الماشاة واتباع التقليد .

اجابه (المفتي) نحن لا ننحتم بأن الصواب مقطوع فيه في جانب احد

تلك المذاهب بل المقلد منا اما يقول باصالة الكل او يرجح الخطأ في جانب من ترك مع احتمال الصواب .

فقال (المستشرق) هذا القول يستلزم تعدد الحق عند الله او القول بالترجيح بلا مرجح لانكم تتحامون المفاضلة بين الائمة واعترافكم باحتمال الجميع للخطأ يقتضى جواز تركها كلها مع انكم توجبون اتباع احدها . افليست هذه قضايا لا تتطابق ولا تعقل فلماذا لا تجوزون وانتم على هذا الارتباك ان يستهدى المبتي لنفسه فان تحقق عنده شئ عن يقين او غلبة ظن اتبعه والا كان مختاراً وهل يكلف الله نفساً الا وسعها

اجابه (المفتي) اننا بعد العهد لم يبق في امكاننا التحقيق فما لنا من سبيل غير اتباع احد المتقدمين ولو كان تحقيقه يحتمل الخطاء .

قال (المستشرق) ما الموجب لتكليف النفس ما لم يكلفها به الله أليس من الحكمة ان يحفظ الانسان حريته واختياره فيستهدى بنفسه لنفسه حسب وسعه فان اصاب كان مأجوراً وان أخطأ كان معذوراً ويكون ذلك اولى من ان يأسر نفسه للخطأ المحتمل من غيره .

أجابه (المفتي) ان هذا الغير اعرف منا بالصواب واقل منا خطأ . فتقليده اقرب ، للحق .

قال (المستشرق) هذا مسلم فيما اتفق عليه الا قدمون اما في الخلافات فالعقل يقف عند الترجيح بلا مرجح ولا سيما اذا كنتم لا تجوزون ايضاً البحث عن الدليل ليحكم المبتي عقله في الترجيح بل تقولون نحن اسراء النقل وان خالف ظاهر النص .

اجابه (المفتي) اننا اذا اردنا ان لا نعد من شرعنا الا ما نتحقق بانفسنا

دليله من الكتاب او السنة او الاجماع تضيق حينئذ علينا احكام الشرع فلا تفي لحل اشكالاتنا في العبادات ولا لتعيين احكام حاجاتنا في المعاملات فيحتاج كل منا ان يعمل برأيه في غالب دقائق العبادات والمعاملات ويصير القضاء غير مقيد بايجابات شرعية وهل من شك في ان اطراد الآراء وانتظام المعاملات اليق بالحكمة من لا اطراد ولا نظام .

قال (المستشرق) لاشك في ذلك ولكن اين الاطراد والانتظام عنكم ولا يكاد يوجد عندكم مسألة في العبادات او المعاملات غير خلافية ان لم تكن في المذهب الواحد فبين مذهبين او ثلاث هذا وربما يقال ان توفيق العمل على قول من اثنين او اكثر اقرب للاطراد من الفوضى المحضة في تفويض الامر لرأي المبتلي او تفويض الحكم لحرية التقاضي فيجيب على ذلك ان الامر امر ديني ليس لنا ان نتصرف فيه برأينا ونعزوه الى الله ورسوله كذباً وافتراءً وافساداً لدين الله على عباده ولو ان الامر نظام وضعي لما كان أيضاً من الحكمة ان يلتزم اهل زماننا بآراء من سلفوا من عشرة قرون ولا ان يلتزم اهل الغرب بقانون اهل الشرق وعندي ان هذا التضيق قد استلزم ما هو مشاهد عندكم من ضعف حرمة الشرع المقدس .

ثم قال (المستشرق) واعيد قولي انكم تحبون ان تكلفوا انفسكم بما لم يكلفكم به الله ولو ان في الزيادات خيراً لاختارها الله لكم ولم يمنعكم منها بقوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) اي مما يتعلق

بالدين (١) وقوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم وانممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) ولكن علم الله الخير في القدر الذي هداكم اليه وترك لكم الخيار على وجه الاباحة في باقي شؤونكم لتوفقوها على مقتضيات الزمان ابي الغير وموجبات الاحوال التي لا تستقر فبناء عليه اذا أتيتكم أكثر أعمالكم الحيوية باطمئنان قلب باباحتها يكون خيراً من ان تأتوها وأنتم حيارى لاتدرون هل أصبتم فيها أم خالفتم أمر الله فتميشون وأفقدتكم هواء تحاذرون في الدين شوم المخالفة وفي الآخرة عذاباً عظيماً وليس هذا من مخافة الله التي هي رأس الحكمة ولا من مراقبة الوازع التي هي مزية الدين بل هذا من الارتباك في الرأي والاضطراب في الحكم ونتيجة ذلك فقد الحزم والعزم في الامور ثم قال اعلم أيها المفتي المحترم ان هذه الحلة التي أنتم عليها من التشديد والتشويش في أمر الدين هي أكبر أسباب انخراط المسلمين بعد الآرون الاولى في شؤون الحياة كما انخط قبلهم الاسرائيليون بما شدده وشوشه عليهم أهل النمود وكما انخطت الام النصرانية لما كانت (ارثوذكسية) مغلفة أو (كاثوليكية) متشددة يتحكم فيها البطارقة والقسيسون بما يشاؤون تحت اسم الدين فكانوا يكلفون الناس ان يتبعوا ما يلقنونه من الاحكام بدون نظر ولا تدقيق حتي كانوا يحظرون عليهم ان يقرأوا الانجيل أو يستفهموا معنى التثليث الذي هو أساس النصرانية كما ان التوحيد أساس

(١) يريد ان القرآن محيط باحكام الدين وما يناسبه لا بكل ما في

علم الله كما يتوهم الكثيرون

الاسلامية وبقي ذلك كذلك الى ان ظهرت (البروتستانت) أى الطائفة الانجيلية التي رجعت بالنصرانية الى بساطتها الاصلية وأبطلت المزيادات والتشديدات التي لا صراحة فيها في الاناجيل والى ان أتسع من جهة أخرى عند الامم النصرانية نطاق العلوم والفنون وغماعن معارضة رجال الكهنوت لها فتلطفت أيضاً الكاثوليكية والارثوذكسية عند العوام واضمحلت بالكلية عند الخواص لان العلم والنصرانية لا يجتمعان أبداً كما ان الاسلامية المشوبة بحشو المتفنين تضلل العقول وتشوش الافكار .

اما الاسلامية السحاء الخالصة من شوائب الزوائد والتشديد فان صاحبها يزداد ايماناً كلما ازداد علماً وصدق نظراً لانه باعتبار كون الاسلامية هي أحكام القرآن الكريم وما ثبت من السنة وما اجتمعت عليه الامة في الصدر الاول لا يوجد فيها ما يباه عقل أو يناقضه تحقيق علمي .

وكفى شرفاً للقرآن العزيز انه على اختلاف مواضعه من توحيد وتعليم وانذار وتبشير وأمر ونواه وقصص وآيات آلاء قدمضي عليه ثلاثة عشر قرناً تخضه افكار الناقدين المعادين ولم يظفروا فيه ولو بتناقض واحد كما قال الله تعالى فيه (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) بل الامر كما تنبه اليه المدققون المتأخرون انه كلما اكتشف العلم حقيقته وجدها الباحثون مسبوقه التلميح او التصريح في القرآن اودع الله ذلك فيه ليتجدد اعجازه ويتقوى الايمان به انه من عند الله لانه من شأن مخلوق ان يقطع برأى لا يبطاله الزمان .

فهذه القضايا التي قررها حكماء اليونان وغيرهم على انها حقائق ولم تتردد فيها عقول عامة البشر الوف سنين اصبحت محكوما على اكثرها

بانها خرافات .

وكذا يقال كفى السنة النبوية شرفاً انه لم يوجد اعظم الحكماء المتقدمين والمتأخرين من يربو عدد ما يعزي اليه من الحكم التي قررها غير مسبوق بها على عدد الاصابع مع ان في السنة المحمدية على صاحبها افضل النجاة من الحكم والمقائيق الاخلاقية والتشريعية والسياسية والتعليمية الوف مقررات مبتكرة يتجلى عظم قدرها مع تجدد الزمان وترقي العلم والعرفان .

وكفى بذلك ملزماً لاهل الانصاف بالاقرار والاعتراف لصاحبها عليه السلام بالنبوة والافضلية على العالمين عقلا وعلماء وحكمة وحزماً واخلاقاً وزهداً واقتداراً وعزماً وكفى ايضاً بهذه المزايا العظمى ملزماً بتصديقه في كل ما جاء به واتباعه في كل ما امر او نهى لان الدهر لم يأت بمبرشد للبشر اكمل وافضل منه (مرحى)

ثم قال (المستشرق) للمفتي وهذا مادعاني للاسلام والحمد لله وعندى ان لو قام في الاسلام سراة حكماء دعاة مقدمون لما بقى على وجه الارض عاقل يكفر بالله .

ثم قال واني ارى انه لا يمضي قرن الا ويكثر المهتدون من المستشرقين ويرسخون في الدين فيتولون تحرير شريعة الاسلام ويفيضون بها على الانام حتي على اهل الركن والمقام ولا يبعدان تأقي الايام بالبرنس محمد المهتدي الروسي او الانكليزي مثلاً قائماً مقام الامام معيداً عز الاسلام باكمل نظام .

اجاب (المفتي) لا مانع مما ذكرت ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

ودين الله دين عام لا يختص بقوم من الاقوام .
 ثم قال (المستشرق) أيها المفتي المحترم لا يطاوعني اسان ان ادعي
 الغيرة على الملة البيضاء الاحمدية اكثر منك انما اناشدك بالله وبجبك
 لدينك ان تترك هذه الاوهام التقليدية القائمة في فكرك وتعينني على
 تأليف كتاب يصور حكمة دين الاسلام اسماحته ليكون سعينا هذا ذخرا
 عظيما ننال به فخر وثواب اهداء عشرات ملايين بل مئات ملايين من
 الناس لهذا الدين المبين ولا يكبرن ما أقول على فكرك فان أهل هذا
 الزمان المتنورين الاحرار لا يقاسون بأهل الازمنة المظلمة الغابرة نعم
 وننال أيضا ثواب حفظ الملايين الكثيرة من أبناء المسلمين العريقين تلامذة
 المدارس المصرية من هجر الاسلامية على صورتها الخاضرة المشوهة
 باختلاط الحكم بالخرافات المعطلة بثقل التشديدات المبتدعة فالبدار
 البدار لان نفوز بهذه الخدمة التي يعادل أجرها أجر نبي مرسل والله
 المعين الموفق .

أجابه (المفتي) أصبت فيما افكرت ولنعم ما أشرت به ولكن هذا
 عمل مهم يحتاج القيام به لعناية جمعية يتكون من تضاع أعضائها في فروع
 العلوم الدينية علم كاف للاحاطة وحصول الثقة ولسوء الحظ لا يوجد من
 فيهم الكفاءة في هذه البلاد ولذلك يتحتم علينا ان نترك هذا الفكر آسفين
 وندعو الله تعالى ان يلهم علماء مكة او صنعاء او مصر او الشام للقيام
 بإيفاء هذا الواجب .

ولما انتهى (الخطيب القازاني) الى هنا قال هذه هي المساجلة وقد
 سمعت المفتي يقول انه اجتمع بكثير من المستشرقين فوجدتهم كلهم يحسنون

العربية أكثر من علماء الاسلام غير العرب مع انهم يشتغلون في علوم اللغة
عمرهم كله وما ذلك الا من ظفر مدارس اللغات الشرقية الافرنجية باصول
التعليم العربية اسهل من الاصول المعروفة عندنا .

قال (المجتهد التبريزي) اني ارى ان فتنة الاسلام فتنتان عظيمتان
ولولا قوة اساسه البالغة فوق ما يتصوره العقل لما ثبت الدين الى الآن .
اما الفتنة (الاولى) فقد قدرها الله ومضت على وجهها وهي حين
تشاجروا في الخلافة والمالك وانقسموا على انفسهم بأسماء بينهم قتل بعضهم
بعضاً وتفرقوا في الدين اتفرقهم في السياسة .

وأما الفتنة (الثانية) فلم تزل مستمرة وهي ان الخلفاء العباسيين مالوا
الى تعميق النظر في العقائد فخدمهم من خدمهم من علماء الاعجام تقريباً
اليهم في علم الكلام واكثروا من القيل والقال ثم سرت العدوى الى
المناظرة في الفقه وبيان الاولى من المذاهب فاقبلوا على التدقيق والجدل
في الخلافات بين ابي حنيفة والشافعي واثاروا بينهما فتنة عمياء وحراباً صماء
وتركوا بقية المذاهب فاندurst ولم يبق منها سوى مذهب زيد واحمد
في جزيرة العرب ومذهب مالك في الغرب ومذهب جعفر في بلاد الخزر
وفارس فاكثروا التأليف والتصنيف في هذه المذاهب كل مؤلف يحب
ان يبدي ما عنده ايشهر فضله وينال حظه من دنياه زاعماً ان غرضه استنباط
دقائق الشرع واثمير علل المذاهب فتزاحموا وتجادلوا وناقض بعضهم
بعضاً وكان من العلماء بعض الصالحين المغفلين شاركوهم في الفتنة وهم لا
يشعرون كما قال الله تعالى (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قولوا انما
نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) وقوله تعالى

(قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)

وهكذا اتسعت دائرة الأحكام في الشرع فصار الخلف عاجزين عن انتماء الفروع فضلاً عن الرجوع إلى الأصول فاطمأنت الأمة للتقليد وأقبل العلماء على اتعمقات في الدين يعرب المفسر ويتفنن ولو بحكايات ترضي الجحش لأنه غير مطالب بدليل ويتفحص المحدث عن نوادر الأخبار والآثار ولو موضوعاً لأنه غير مسئول عن سنده ويستنبط الفقيه الحكم ولو بالشبه من وجه للآزم اللازم لليلة لأن مجال التحكم واسع وهذه الفتنة لم تنزل مستمرة إلى أن أوقفها قصور الهمم عند أكثرين .

على أن هؤلاء المتأخرين أخذوا إلى التقليد الصرف حتى في مسألة التوحيد التي هي أساس الدين ومبدأ الإيمان واليقين والفارق بين الكفر والإسلام وجعلوا أنفسهم كالعريان لا يميزون الظلمة من النور ولا الحق من الزور وصاروا يحسنون الظن في كل ما يجدونه مدوناً بين دفتي كتاب لأنهم رأوا التسليم أهون من التبصر والتقليد أسير للجهل . وصار أهل كل إقليم أو بلد يتعصبون لمؤلفات شيوخهم الأقدمين ويتخذون الخلافات مداراً لتطبيق الأحكام على الهوى لا يبالون بحمل أئمة الناس في الدين على عوائقهم يزعمون أن التسليم أسلم وأنهم أسراء النقل وإن خالف ظاهر النص ويتوهمون أن اختلاف الأئمة رحمة للأمة .

نعم اختلاف الأئمة يكون رحمة إذا حسن استعماله ويكون نقمة إذا صار سبباً للتفرقة الدينية والتباغض كما هو الواقع بين أهل الجزيرة السلفيين وبين أهل مصر والعرب والشام والترك وغيرهم من المستسلمين وبين

أهل عراق المعجم وفارس والصنف الممتاز من أهل الهند الشيعيين وبين
أهل زنجبار ومن حولهم من الإباضيين فهذه الفرق الكبرى يعقد كل
منهم انهم وحدهم أهل السنة والجماعة وان سواهم مبتدعون او زائفون فهل
والحالة هذه يتوهم عاقل ان هذا التفرق والانشقاق رحمة لا نقمة وسببه
وهو التوسع في الاحكام سبب خير لا سبب شر .

وكذلك المجتهدين في كل فرقة من تلك الفرق لا يتصور العقل ان
يكون رحمة الا بقيد حسن استعماله والا فيكون نقمة حيث يوجب تفرقة
ثانية بين مالكي وحنفي وشافعي ومثلا .

والمراد من حسن استعمال الخلاف هو ان كل قوم من المسلمين قد
اتبعوا مذهباً من المذاهب ترجيحاً أو وراثته أو تعصبا ولا بد ان يكون
في المذهب الآخذ به كل قوم بعض الاحكام الاجتهادية التي لا تناسب
أخلاق اولئك القوم أو لا تلائم احوالهم المعاشية وطبائع بلادهم فيضطرون
الى الاقدام على أحد امرين اما التمسك بتلك الاحكام وان اضرت بهم
أو الجنوح الى تقليد مذهب اجتهادي آخر في تلك الاحكام فقط وقد
كان أكثر علماء وفقهاء المسلمين الى القرن الثامن بل التاسع يختارون
الشيء الثاني فيقلدون في هذه الحالة المذاهب الاخرى ولكن بعد النظر
والتدقيق في الادلة كما كان شأنهم في نفس مذاهبهم الاصلية لئلا يكونوا
مقلدين تقليداً أعمى لا يجوزه الدين أساساً الا للجاهل بالكلية .

وهذه الطريقة هي الطريقة المتبعة الى اليوم في بلاد فارس والعلماء
المتصدرون لذلك هم افراد من نواحي العلماء المتضلعين في علوم ما أخذ
الدين أكثرهم ولا سيما الايرانيون منهم متفقهون وتخرجون على مذهب

الامام (جعفر الصادق) رضي الله عنه المدون عندهم ويطلق أهل فارس على هؤلاء العلماء اسم (مجتهدين) تجوزا واتباعاً لعادة الاعجام في التغالي في التبجيل ونعوت الاحترام ومن ذلك يعلم ان ما يظنه فيهم اخوانهم المسلمون البعيدون عنهم غير الواقفين على أحوالهم لا من تفوهات السياسيين غير صحيح فهاهم كما يقولون عنهم مجتهدون في أصول الدين مجوزون الرأي في الاجاميات يخرجون الاحكام أخذاً من الدلائل الظنية ولو لم يقل بها أحد من علماء الصحابة او التابعين وأعاظم أئمة الهداية الاولين فما أخرى ان يسمى مجتهدوا فارس بمرجحين أو مخرجين أو فقهاء مدققين ثم أن البعض وصفوا المقلد لاحد المذاهب اذا أخذ في بعض الاحكام بمذهب آخر ملقاً وآخذة تافيقاً واستعملوا لفظة تافيق في مقام التلاعب من الدين أو الترقيع القبيح والحال ليس ما سموه بالتافيق الا عين التقليد فن كل الوجوه ولا بد لكل من اجاز التقليد أن يجيزه لانه اذا تأمل في القضية يجد القياس هكذا يجب على كل مسلم عاجز عن الاستهداء في مسألة دينية بنفسه ان يسأل عنها من أهل الذكر أي يقلد فيها مجتهداً كل مقلد عاجزاً طبعاً عن الترجيح بين مراتب المجتهدين فبناءً عليه ويجوز له ان يقلد في كل مسألة دينية مجتهداً ما

وعلى هذا الاعتبار ما المانع للمسلم المقلد ان يتعلم كل مسألة من الطهارة والغسل والوضوء والصلاة من مجتهد او فقيه تابع لمجتهد فاذا اغتسل بماء دون قلتين لحقته قطرة خمر واعتبره طاهراً كما علمه عالم مالي غسلا بدون ذلك كما علمه عالم حنفي وبعد حدث موجب توضاء بمسح شعرات فقط من الرأس كما علمه عالم شافعي وصلى بعد خروج دم قليل منه كما علمه

عالم حنبلي صلاة الصبح بعد طلوع الشمس كما علمه عالم زيدي ووصل
 الفرض بصلاة أخرى بدون خروج من الأولى كما علمه عالم جعفري فهلا
 يكون هذا المقلد صلى صلاة تجزئه عند الله بلى ثم بلى تجزئه بالضرورة حتى
 لا يقوم دليل على أن ذلك خلاف الأولى كما يقال في حق الخروج من
 الخلافات لأنه لا يعقل أن يكلف هذا المقلد بأخذ دينه كله من عالم واحد
 لأن الصحابة رضي الله عنهم مع اجتهادهم وتخالفهم في الأحكام كان يصلي
 بعضهم خلف بعض مع حكم المؤتم منهم على حسب اجتهاده بعدم صحة
 صلاة إمامه واشتراطه صحة صلاة المأموم بصحة صلاة الإمام . وهل يتوهم
 مسلم أن أبا حنيفة كان يتمتع أن يأتي بمالك أو يأتي أن يأكل ذبيحة
 جعفر كلا بل كانوا أجل قدرا من أن يخطر لهم هذا التعصب على بال وما
 كان تخالفهم إلا من احتياط كل منهم لنفسه

ويوجد في كل مذهب من المذاهب جماعة من تلاميذ الإمام أو
 الفقهاء المعروفين بالمرجعين كل منهم كان مجتهدا لم يتقيد بمذهب إمامه
 تماما وخالفه في كثير أو قليل من الأحكام مخالفة اجتهاد بسبب اطلائه
 على أدلة مجتهد آخر أو الفتح عليه بما يفتح به على إمامه ولأن الدين يلزم
 المسلم بأن يتبع في كل مسألة منه الشارع لا الإمام وإن يعمل في مواقع
 الاجتهاد باجتهاده لا باجتهاد غيره وإن كان أفضل منه .

وهذا أبو حنيفة وأمثاله رحمهم الله تعالى كانوا أفضل من أن يعتقدوا
 في أنفسهم الأفضلية على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ومع ذلك خالفوها
 في كثير من الأحكام الاجتهادية وفقهاء كل مذهب من المذاهب لم
 يزلوا إلى الآن يجوزن الأخذ تارة بقول الإمام وتارة بقول أحد أصحابه

مع ان ذلك هو عين التلفيق فلماذا لا يجوز الحنيفة مثلاً التلفيق بين اقوال
ابي حنيفة والشافعي او غيره وليس فيهم من يقول ان اصحاب امامهم
أفضل من الشافعي ومالك وابن عباس فما هذا الا تفريق لا فارق
وحكم بعكس الدليل .

وقد نتج من التفريق بين المسلمين والتشديد عليهم في دينهم
ومصالحهم بدون موجب غير التعصب المماكسة لامره تعالى (اقيموا
الدين ولا تفرقوا فيه) . (مرعى)

ثم ختم (المجتهد التبليغي) مقاله بقوله وليس مقامنا الآن مقام
استيفاء لهذا البحث وانما اوردت هذا المقدار منه بقصد بيان جواز التلفيق
اذا كان عن غرض صحيح كما جوزه كثير من فقهاء كل المذاهب

ولا شك ان ضرورة التلفيق أهم من الضرورة التي لا جأها جواز الفقهاء
الحيل الشرعية مع انها وصمة عار على الشرع حيث لا يعقل ان يقال مثلاً
ان الشفعة مشروعة دفعاً للضرر عن الشريك او الجار ولكن يجوز هذا
الاضرار للمحتال . أو ان الربا حرام ولكن اذا اضيف للقرض ثمن مبيع
خسيس بنفيس جاز تحصيل مقصد الربا . او ان ايتاء الزكاة فرض ولكن
اذا اخرج رب المال ماله قبل الحول ثم استعاده سقطت عنه الزكاة الى
غير ذلك من ابطال الشرع وجعل التكليف تحييراً والتقييد اطلاقاً ولا
حجة لهم في هذا غير ما رخص الله به لأيوب عليه السلام من التوصل للبر
باليمين في قوله تعالى (وخذ بيدك ضعفاً فاضرب به ولا تحنث) وما أبعد
القياس بين الحنث وبين ابطال الشرع . ولا شك ان بذلك صار المسلمون
كأنهم لا شرع لهم وقد غضب الله على اليهود لتحيلهم على صيد السبت

فقط ونحن نَجُوزُ الف حيلة . مثلها بضروره وبلا ضرورة .
 بناء عليه من الحكمة ان نلتمس للضرورات احكاماً اجتهادية فيأمر
 بها الامام ان وجد والا فالسلطان ايرتفع الخلاف فتعمل بها الامة مادام
 المقتضى باقياً فاذا الجأ الزمان الى تبديلها بقول اجتهادي آخر فكذلك
 يأمر به الامام او السلطان رفعاً للخلاف ويمثل هذا التدبير الذي لا يأباه
 شرعنا ولا تنافيه الحكمة نستعوض تلك الحيل المعطلة للشرع المسئلة
 لترقيعات كل فقيه ومتفقه بأحكام شرعية ايجابية لازية فيها ونحو ذلك .
 يسلم شرعنا من التلاعب والتضارب ويتخلص القضاء والافتاء من التوفيق
 على الاهواء وحينئذ يتحقق ان الخلاف في الفروع رحمة . والحاصل انه
 يقتضى على علماء الهداية ان يقاوموا فكر التعصب لمذهب دون الآخر
 فيكون سعيهم هذا منتجاً للتأليف وجمع الكلمة في الامة

قال (الأستاذ الرئيس) انا نشكر اخانا المجتهد التبريزي على بيانه
 لنا حالة اخواننا اهل فارس وعلى غيرته للدين وقصده التأليف بين المسلمين
 اما تقريره بخصوص ان حكم الامام ان وجد والا فالسلطان يرفع الخلاف
 وبخصوص ان التلفيق هو عين التقليد فتقرير يحتاج الى نظر وتدقيق
 وستقوم بمثل هذه التدقيقات في المسائل الدينية التي بحث فيها الاخوان
 الكرام الجمعية الدائمة التي ستشكل ان شاء الله . واليوم قد قرب وقت
 الظهر وأن اوان الانصراف .



٥٠ الاجتماع السابع ٥٠

يوم الاربعاء الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية وقرئ الضبط السابق
حسب القاعدة المرعية

قال (الاستاذ الرئيس) مخاطباً السيد الفراتي ان الجمعية تنتظر منك
فوق همتك في عقدها وقيامك بهمتها التحريرية ان تفيدها أيضاً رأيك
الذاتي في سبب الفتور المبحوث فيه وذلك بعد ان تقرر لها مجمل الآراء
التي اوردها الاخوان الكرام حيث احطت بها علماء مكرراً بالسمع
والكتابة والقراءة والمراجعة فانت أجمعنا لها فكراً

هذا والجمعية ترجو الفاضل الشامي والبلوغ الاسكندري ان يشتركا
في ضبط خطابك بطريقة انهما يتعاقبان تلقى الجمل الكلامية وكتابتها
لانها كباقي الاخوان لا يعرفان طريقة في الاختصار الخطي المستعمل
في مثل هذا المقام .

نظر (الفاضل الشامي) الى رفيقه واستلمح منه القول ثم قال اننا
مستعدان للتشرف بهذه الخدمة .

قال (السيد الفراتي حياً وطاعة وان كنت قصير الطول قليل القول
قليل البضاعة ثم انخرف عن المكتبة فقام مقامه عليها الفاضل الشامي
والبلوغ الاسكندري وما لبث ان شرع في كلامه . فقال .

يستفاد من مذاكرات جمعيتنا المباركة ان هذا الفتور المبحوث فيه
ناشئ عن مجموع اسباب كثيرة مشتركة فيه لا عن سبب واحد او اسباب

قلائل تمكن مقاومتها بسهولة . وهذه الاسباب منها اصول ومنها فروع لها حكم بالاصول وكلها ترجع الى ثلاثة انواع وهي اسباب دينية واسباب سياسية واسباب اخلاقية واني اقرأ عليكم خلاصاتها من جدول الفهرست الذي استخرجته من مباحث الجمعية رامزا للاصول منها بحرف (الاف) وللفروع منها بحرف (الفاء) .

وهي

(النوع الاول الاسباب الدينية)

- (١) تأثير عقيدة الحبر على افكار الامة (١)
- (٢) تأثير المزهديات في السعي والعمل وزينة الحياة (ف)
- (٣) تأثير فتن الجدل في العقائد الدينية (١)
- (٤) الاسترسال للتخالف والتفرق في الدين (١)
- (٥) الذهول عن سماحة الدين وسهولة التدين به (١)
- (٦) تشديد الفقهاء المتأخرين الدين خلافاً للسلف (١)
- (٧) تشويش افكار الامة بكثرة تخالف الآراء في فروع احكام الدين (ف)
- (٨) فقد امكان مطابقة القول للعمل في الدين بسبب التخليط والتشديد (ف)
- (٩) ادخال العلماء المدلسين على الدين مقتبسات كتابية وخرافات وبدعا مضرّة (١)
- (١٠) تهوين غلاة الصوفية الدين وجعلهم اياه لهواً ولعباً (ف)
- (١١) افساد الدين بتفنن المداجين بمزيدات ومتروكات

وتأويلات (ف)

(١٢) ادخال المذلسين والمقابرية على العامة كثيرا من الاوهام (١).

(١٣) خلع المنجمين والرمالين والسحرة والمشعوذين قلوب المسلمين

بالمهبات (ف)

(١٤) ايهام الدجائين والمداجين ان في الدين امورا سرية وان

العلم حجاب (١)

(١٥) اعتقاد منافاة العلوم الحكيمة والعقلية للدين (١)

(١٦) تطرق الشرك الصريح او الخفي الى عقائد العامة (ف)

(١٧) تمأون العلماء العاميين في تأييد التوحيد (ف)

(١٨) الاستسلام للتقليد وترك التبصر والاستهداء (ف)

(١٩) البعصب المذاهب ولا آراء المتأخرين وهجر النصوص ومسلك

الساف (ف)

(٢٠) الغفلة عن حكمة الجماعة والجمعة وجمعية الحج (١)

(٢١) العناد على نبذ الحرية الدينية جهلا بمزيتها (ف)

(٢٢) التزام مالا يلزم لاجل الاستهداء من الكتاب والسنة (ف)

(٢٣) تكليف المسلم نفسه مالا يكلفه به الله وتمأونه فيما هو

مأمور به . (ف)

﴿ النوع الثاني الاسباب السياسية ﴾

(٢٤) السياسة المطلقة من السيطرة والمسئولية (١)

(٢٥) تفرق الامة الى عصبيات واحزاب سياسية «ف»

(٢٦) حرمان الامة من حرية القول والعمل وفقدانها الامن

والامل «ف»

- «٢٧» فقد العدل والتساوي في الحقوق بين طبقات الامة «ف»
 «٢٨» ميل الامراء طبعاً للعلماء المدلسين وجهلة المتصوفين «ف»
 «٢٩» حرمان العلماء العاملين وطلاب العلم من الرزق

والتكريم «ا»

- «٣٠» اعتبار العلم عطية يحسن بها الامراء على الاخصاء وتفويض
 خدم الدين للجهلاء «ا»

«٣١» قلب موضوع اخذ الاموال من الاغنياء واعطائها للفقراء «ا»

«٣٢» تكليف الامراء القضاة والمفتين امورا تهدم دينهم «ف»

«٣٣» ابعاد الامراء النبلاء والاحرار وتكريهم المملوكين

والاشرار «ا»

«٣٤» مراغة الامراء السراة والهداة والتكيل بهم «ف»

«٣٥» فقد قوة الرأي العام بالحجر والتفريق «ف»

«٣٦» حماقة اكثر الامراء وتمسكهم بالسياسيات الخرقاء «ف»

«٣٧» اصرار اكثر الامراء على الاستبداد عنادا واستكبارا «ف»

«٣٨» انغماس الامراء في الترف ودواعي الشهوات وبعدهم عن

المقاومة بغير الفخفة والمال «ف»

«٣٩» حصر الالهام السياسي بالجباية والجنديّة فقط «ا»

﴿ النوع الثالث الاسباب الاخلاقية ﴾

«٤٠» الاستغراق في الجهل والارتياح اليه «ا»

«٤١» استيلاء اليأس من اللحاق بالفائزين في الدين والدنيا «ف»

- «٤٢» الاخلاص الى التحول ترويحاً للنفس (ف)
- «٤٣» فقد التناصح وترك البغض في الله (ا)
- «٤٤» انحلالا الرابطة الدينية الاحتسابية (ا)
- «٤٥» فساد التعليم واوعظ والخطابة والارشاد (ف)
- «٤٦» فقد التربية الدينية والاخلاقية (ا)
- «٤٧» فقد قوة الجمعيات وثمره دوام قيامها (ا)
- «٤٨» فقد القوه المالية الاشتراكية بسبب التهاون في الزكاة (ا)
- «٤٩» ترك الاعمال بسبب ضعف الآمال (ف)
- «٥٠» اهمال طلب الحقوق العامة جبنا وخوفاً من التخاذل (ف)
- «٥١» غلبة التخلق بالتملق تزائفاً وصغاراً (ف)
- «٥٢» تفضيل الارتزاق الجندية والخدم الاميرية على الصنائع
- «٥٣» توهم ان علم الدين قائم في العمام وفي كل ماسطر في كتاب (ف)
- «٥٤» معاداة العلوم العالية ارتياحاً للجهالة والسفالة (ا)
- «٥٥» التباعد عن المكاشفات والمفاوضات في الشؤون العامة (ا)
- «٥٦» الدهول عن تطرق الشرك وشائمه (ا)
- ثم قال « السيد الفراتي » هذه هي خلاصات اسباب الفتور التي أوردتها
للخوان الجمعية وليس فيها مكررات كما يظن . وحيث كان للخلل الموجود
في اصول ادارة الحكومات الاسلامية دخلا مهم في توليد الفتور العام
فاني اضيف الى الاسباب التي سبق البحث فيها من قبل الاخوان الكرام

الاسباب الآتية اعدادها من قبيل رؤس مسائل فقط حيث لو اردت تفصيلها وتشريحها لطال الامر وخرجنا عن صدد تحقنا هذا

والاسباب التي سأذكرها هي اصول موارد الخلل في السياسة والادارة الجاريتين في المملكة العثمانية التي هي اعظم دولة يهتم شأنها عامة المسلمين . وقد جاءها اكثر هذا الخلل في الستين سنة الاخيرة اي بعد ان اندفعت لتنظيم امورها فعطلت اصولها القديمة ولم تحسن التقليد ولا الابداع قدشت حالها ولا سيما في العشرين سنة الاخيرة التي ضاع فيها ثلثا المملكة وخرب الثلث الباقي واشرف على الضياع لفقد الرجال وصرف حضرة السلطان قوة سلطنته كلها في سبيل حفظ ذاته الشريفة وسبيل الاصرار على سياسة الانفراد

واما سائر الممالك والامارات الاسلامية فلا تخلو ايضاً من بعض هذه الاصول كما ان فيها احوال اخرى اضروا امر يطول بيانها واستقصاؤها والاسباب المراد الحاقها ملخصة . هي .

(الاسباب السياسية والادارية العثمانيتين)

«٥٧» توحيد قوانين الادارة والعقوبات مع اختلاف طبائع أطراف المملكة واختلاف الاهالي في الاجناس والعادات «١» (١)

(١) من أهم الضروريات ان يحصل كل قوم من أهالي تركيا على استقلال نوعي اداري يناسب عاداتهم وطبائع بلادهم كما هي الحالة في امارات المانيا وولايات امريكا الشمالية وكما يفعله الانكليز في مستعمراتهم والروس في املاكهم .

«٥٨» تنويع القوانين الحقوقية وتشويش اقتضاء في الاحوال

المتأثرة (١)

«٥٩» التمسك بأصول الادارة المركزية مع بعد الاطراف عن العاصمة

وعدم وقوف رؤساء الادارة في المركز على احوال تلك

الاطراف المتباعدة وخصائص سكانها (ف)

«٦٠» التزام أصول عدم توجيه المسؤولية علي رؤساء الادارة والولاة

عن اعمالهم مطلقاً «١» (ف)

«٦١» تشويش الادارة بعدم الالتفات لتوحيد الاخلاق والمسالك

في الوزراء والولاة والقواد مع اضطرار الدولة لاتخاذهم من

جميع الاجناس والاقوام الموجودين في المملكة بقصد استرضاء

الكل (ف)

(٦٢) التزام المخافة الجنسية في استخدام العمال بقصد تعسر التفاهم

بين العمال والاهالي وتعذر الامتزاج بينهم لتأمين الادارة

غائلة الاتفاق عليها «ف»

(٦٣) التزام تفويض الامارات المختصة عادة ببعض البيوت كامارة

مكة وامارات العشائر الضخمة في الحجاز والعراق والفرات لمن

لا يحسن ادارتها لاجل ان يكون الامير منفورا ممن ولى عليهم

(١) ولذلك كانت الحالة في الدولة قبل التنظيمات الخيرية خيراً منها

بعدها حيث كان العمال مسؤولين لدى حضرة السلطان ثم اطلق سراحهم

في عهدنا من كل مسؤولية الا في الافعال بل الاقوال بل الخواطر التي

تتعلق بحقوق السلطنة

مكروهاً عندهم فلا يتفقون معه ضد الدولة «ا»

(٦٤) التزام تولية بعض المناصب المختصة ببعض الاصناف كالشيخة
الاسلامية والسر عسكرية لمن يكون منفوراً في صنفه
العلماء او الجند. لاجل ان لا يتفق الرئيس والمرؤس على
أمر مهم (١) «ف»

(٦٥) التمييز الفاحش بين اجناس الرعية في الغنم والعزم (٢)

(٦٦) التساهل في انتخاب العمال والمأمورين والاكثر منهم بغير لزوم
وانما يقصد اعاشة العشيرة والمحاسيب والمتملقين الملحين.

(٦٧) التسامح في المكافأة والمجازاة تهاونا بشؤون الادارة حسنت
ام ساءت كأن ليس للملك صاحب

(٦٨) عدم الالتفات لرعاية المقتضيات الدينية كوضع نظمات مصادمة
للشرع بدون لزوم سياسى مهم او مع اللزوم ولكن بدون اعتناء

(١) هكذا تكون احتباطات الحكومات العاجزة

(٢) كوضع الدولة العثمانية حقوق العرب في المناصب والارتزاق من بيت
المال هضماً لا نسبة فيه لانها مميزة عليهم حال كونهم ثلثي رعيتهما كلاماً من
الجر كس والبشناق والاكراد والارناؤط والروم والارمن والخروات والبلغار
والعربكبر

وكاستثناء اهل العاصمة والحجاز وغيرهم حتى بعض البيوت من الخدمة
العسكرية والتكاليف الشرعية والعرفية .

وكاستثناء غير المسلمين من الخدمة العسكرية لمجرد كونهم لا يتحملون
حالة الضنك التي عليها جيشها .

يتفهمه للامة والاعتذار لها جداً للقاعة والرضاء . (١)

(٦٩) تضييع حرمة الشرع وقوة القوانين بالالتزام عدم اتباعها وتنفيذها والاصرار على ان تكون الادارة نظامية اسماً ارادية فعلاً (٢)

(٧٠) التهاون في مجاراة عادات الاهالي وأخلاقهم ومصالحهم استجلاً لمحببتهم القلبية فوق طاعتهم الظاهرية .

(٧١) الغفلة او التغافل عن مقتضيات لزمان ومباراة الجيران وترفية السكان بسبب عدم الاهتمام بالمستقبل .

(٧٢) الضغط على الافكار المتنبهة بقصد منع نموها وسموها واطلاعها على مجاري الادارة محاسنها ومعاييبها وان كان الضغط على النمو الطبيعي عبئاً محضاً ويتأتى منه الاغراء والتحفز وينتج عنه الحقد على الادارة .

(٧٣) تمييز الاسافل فضلاً واخلاقاً وعلماً وتحكيمهم في الرقاب الحرة وتسليطهم على اصحاب المزايا وهذا التهاون بشأن ذوي الشؤون يستلزم تسفل الادارة .

(١) كاستخدام اليهود قابضي مال اي امناء صناديق وقابضي اعشار السوائم وفي ذلك عدم رعاية المذاهب التي تستوجب ان لا تسقط الزكاة عن الدافعين وكاستخدام قضاة بل رسوم او يرواتب جزئية جداً .

(٢) تعطيل بعض احكام الشرع كاف لخرق حرمة . واما الاحكام النظامية فمع كثرتها البالغة عشرات الوف قضايا لم يتفق الي الآن اجراء شيء منها الا بعض ما يتعلق بسلب الاموال .

(٧٤) ادارة بيت المال ادارة اطلاق بدون مراقبة وجزاف بدون موازنة واسراف بدون عتاب وانلاف بدون حساب حتى صارت المملكة مديونة للاجانب بديون ثنيلة توفي بلاداً وراقاباً ودماءً وحقوقاً .

«٧٥» ادارة المصالح المهمة السياسية والمملكية بدون استشارة اربعة ولا قبول مناقشة فيها وان كانت ادارة مشهودة الضررة في كل حكمة وسكون .

«٧٦» ادارة الملك ادارة مداراة واسكات للمطعين على معايبها حذراً من ان ينفثوا ما في الصدور فتعلم العامة حقائق الأمور والعامة من اذا علموا قالوا واذا قالوا فعلوا وهناك الطامة الكبرى .

«٧٧» ادارة السياسة الخارجية بالتزلف والارضاء والمحابات بالحقوق والرشوة بالامتيازات والنقود تبذل الادارة ذلك للجيران بمقابلة تعاميمهم عن المشاهد المؤلمة التخريبية وصبرهم على الروائح المتنة الادارية . ولولا تلك المشاهد والروائح لما وجد الجيران وسيلة للضغط مع ما القاه الله بينهم من العداوة والبغضاء الى يوم القيامة .

ثم قال (السيد الفراتي) ان بعض هذه الاسباب التي ذكرتها هي امراض قديمة ملازمة لادارة الحكومة العثمانية منذ نشأتها او منذ قرون وبعضها اعراض وقتية تزول بزوال محدثها وربما كان يمكن الصبر عليها لولا ان الخطر قرب والعياذ بالله من القلب كما اشار اليه الاستاذ الرئيس

في خطابه الاول «١»

ثم قال انه ويلتحق بهذه الاسباب بعض اسباب شتى افصلها بعد
تعدادها الحاقا بالخلاصات . وهي



﴿ أسباب شتى ﴾

(٨٧) عدم تطابق الاخلاق بين الرعية والرعاة

(٨٩) الغرارة أي الغفلة عن ترتيب شؤون الحياة

(٨٠) الغرارة عن لزوم توزيع الاعمال والاوراق

(٨١) الغرارة عن الاذعان للاتقان

(٨٢) الغرارة عن موازنة القوة والاستعداد

(٨٣) ترك الاعتناء بتعليم النساء

«٨٤» عدم الالتفات للكفاءة في الزوجات

(١) اشار حضرة الرئيس وهو الاستاذ المكي في خطابه الاول للحالة
السيئة في الحجاز من فقد الامن في بلد الله الامين . والجور الفظيع الذي
يقع على أهل الحرمين وزوارهما من تنازع السلطات الثلاث الامارة والولاية
والعسكرية وغير ذلك من الاحوال التي لا تطاق وصار يتشكى منها عامة
الحجاج لا سيما الباكين تحت سلطة الأجانب وهم السواد الاعظم من
المسلمين ولا غرو ان هذه الحال تستدعيهم لان يدعوا احكاماتهم للمداخلة
في شؤون ادارة الحجاز لاجل حصولهم على الامن والراحة وحينئذ لا
قدر الله يتفانى العرب دون حفظ بيضة الاسلام كما تفانوا قبلا وخدمهم في
دفع الصليبيين عن المسجد الاقصى .

«٨٥» الخور في الطبيعة اي سقوط الهمة

«٨٦» الاعتزال في الحياة والتواكل

اما عدم التطابق في الاخلاق بين الرعاة والرعية فله شأن عظيم كما يظهر للمتأمل المدقق في تواريخ الایم من أن اعظم الملوك الموقعين والقواد الفاتحين كالاسكندرين وعمر وصلاح الدين « رضي الله عنهما » وجنكيز والفتح وشر لكان الالماني ويطرس الكبير وبونا برت لم يفوزوا في تلك العظام الا بالعزائم الصادقة مع مصادقة تطابقهم مع رعاياهم ونجوشهم في الاخلاق والمشارب تطابقا تاما بحيث كانوا رؤسا حقا لتلك الاجسام لا كراس جمل على جسم ثور او بالعكس . وهذا التطابق وحده يجعل الامة تعتبر رئيسها رأسها فتتقاني دون حفظه ودون حكم نفسها بنفسها حيث لا يكون لها في غير ذلك فلاح أبدا كما قال الحكيم المتنبى

انما الناس بالملوك وهل يفلح عرب ملوكها عجم

ومما لا خلاف فيه أن من أهم حكمة الحكومات ان تتخلق باخلاق الرعية وتتحده معها في عوائدها ومشاربها ولو في العوائد الغير مستحسنة في ذاتها . ولا أقل من ان تجاري الحكومة الاجنبية اخلاق الرعية ولو تكلفا وقتيا الى ان توفق لاجتذابهم الى لغتها فاخلاقها فجنسيتها كما فعل الامويون والعباسيون والموحدون وكما تهتم به الدول المستعمرة الافرنجية في هذا العهد وكما فعل جميع الاعاجم الذين قامت لهم دول في الاسلامية كآل بويه والسجوقيين والايوبيين والغوريين والامراء الجراكسة وآل محمد علي فانهم ما لبثوا ان استعربوا وتخلقوا بأخلاق العرب وامتزجوا بهم وصاروا جزءا منهم وكذلك المغول التاتار صاروا فرسا وهنودا فلم يشد

في هذا الباب غير المغول الا تراك أي العثمانيين فانهم بالعكس يفتخرون بمحافظتهم على غيرية رعائهم فلم يسعوا باستئثارهم كما انهم لم يقبلوا ان يستعربوا والمتأخرون منهم قبلوا أن يفرنسوا او يتألمنوا . ولا يعقل لذلك سبب غير شديد بغضهم للعرب كما يستدل عليه من اقوالهم التي تجري على ألسنتهم تجري الامثال في حق العرب كاطلاقهم على عرب الحجاز « ديلنجي عرب » اي العرب الشحاذين واطلاقهم على المصريين « كور فلاح » بمعنى الملاحين الاجلاف و « عرب جنكنه سي » أي نور العرب و « قبطي عرب » أي النور المصريين . وقولهم عن عرب سوريا « نه شامك شكري ونه عراك يوزي » أي دع الشام وسكارياتها ولا تروجوه العرب وتعبد لهم بلفظة « عرب » عن لريق وعن كل حيوان اسود وقولهم « يس عرب » أي عرب قذرو (عرب عقلي) أي عتل عربي أي صغير و (عرب طبعتي) اي ذوق عربي اي فاسد و (عرب بچكه سي) أي حنك عربي اي كثير الهزر وقولهم (بوني ييارسهم عرب اولهيم) أي ان فعلت هذا اكون من العرب وقولهم (نرده عرب نرده طنوره) اي أين العرب من الطنبور .

هذا والعرب لا يقابلونهم على كل ذلك سوى بكلمتين الاولى هي قول العرب فيهم (ثلاث خلقن للجبور والفساد الفمل واترك والجراد) والسكلة الثانية تسميتهم بالاروام كناية عن الريبة في اسلاميتهم وسبب الريبة ان الا تراك لم يخدموا الاسلامية بغير اقامة بعض جوامع لولا حظ نفوس ملوكهم بذكر اسمائهم على منابرها لم تقم . وانهم هم اتوا الاسلام بالطاعة العمياء للكبراء وبخشية الفلك ابى المصائب وباحترام

مواقد النيرات (اوجاقات) فزادوا بذلك بلات في طين الخرافات
ثم قال (السيد الفراتي) أرجو المذرة من المولى الرومي لانه يعلم اني
ما افطت ولولا الضرورة الدينية اني يعامها لمسا صرحت والناصح الغيور
من يبكك لا من يضحكك

قال (الاستاذ الرئيس) ان اخانا السيد الفراتي خطيب قوال وفارس
جوال والابحاث التي أشار اليها ذات ذبول طوال مع ان اليوم قد قرب
وقت لزوال فموعدا غدا ان شاء المولى المتعال

الاجتماع الثامن

يوم الخميس الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح ذلك اليوم انتظمت الجمعية وقرأ البليغ الاسكندري
خبط اليوم السابق على العادة المألوفة وأذن الاستاذ الرئيس للسيد
الفراتي باتمام بحثه .

فقال « السيد الفراتي » ان من أعظم اسباب الفتور في المسلمين
غراتهم اى عدم معرفتهم كيف يحصل انتظام المعيشة لانه ليس فيهم
من يرشدهم الى شيء من ذلك بخلاف الامم السائرة فان من وظائف خدمة
الاديان عندهم رفع الغزارة اى الارشاد الى الحكمة في شؤون الحياة .
والاقوام الذين ليس عندهم خدمة دين او الشراذم الذين لا ينتمون لخدمة
دينهم فمستغنون عن ذلك بوسائل اخرى من نحو التربية المدرسية والاخذ
من كتب الاخلاق وكتب تدبير المنزل ومفصلات فن الاقتصاد والتواريخ

المتقنة والرومانات الاخلاقية والتمثيلية اي كتب الحكايات الوضعية ونحو ذلك مما هو مفقود بالكلية عند غير بعض خاصة المسلمين .

على ان الخاصة السالين من الغرارة علما لا يقوون غالباً علي العمل بما يعلمون لاسباب شتى منها بل اعظمها جهالة النساء المفسدة للنشأة الاولى وقت الطفولية والصبوة ومنها عدم التمرن والالفة « ١ » ومنها عدم مساعدة الظروف المحيطة بهم للاستمرار على نظام مخصوص في معيشتهم

ثم قال لا ارى لزوما للاستدلال على استيلاء الغرارة علينا لانها مدركة مسجلة عند الكفاة وهي ما ينطوي تحت اجوتنا عند الدائل عن هذه الحال بقولنا ان المسلم مصاب وان الله اذا احب عبداً ابتلاه وان اكثر اهل الجنة البله وان حسب ابن آدم لقيات يقمن ضله وان غيرنا مستدرجون وانهم كلاب الدنيا وانهم ظاهراً من الحياة الدنيا وانهم في غفلة عن الموت وغفلة عن ان الدنيا شاخت .

ثم قال فمن (الغرارة) في طبقاتنا كافة من الملوك الى الصعاليك انا لا نرى ضرورة للاثقان في الامور وقاعدتنا ان بعض الشيء يغني عن كله والحق ان الاثقان ضروري للنجاح في اي امر كان بحيث اذا لم يكن مستطاعاً في امر يلزم ويتحتم ترك ذلك الامر كلياً والتحول عنه الى غيره من المستطاع فيه ايفاء حق الاثقان .

ومن (الغرارة) توهمنا ان شؤون الحياة سهله بسيطة فنظن ان العلم بالشيء اجمالاً ونظرياً بدون تمرن عليه يكفي للعمل به فيقدم احدنا مثلاً

(١) كما يتربي اولاد اكثر امرائنا على ايدي اللالات او الخاديمات

وما ادراك بتلك الحيوانات

على الامارة بمجرد نظره في نفسه انه عاقل فدير قل ان يعرف ما هي
الادارة علماً ويتمرن عليها عملاً ويكتسب فيها شهرة تعينه على القيام بها .
ويقدم الآخر منا على الاحتراف مثلاً يبيع الماء للشرب بمجرد ظنه
ان هذه الحرفة عباره عن حمله قربة وقدحاً وتعرضه للناس في مجتمعاتهم
ولا يرى لزوماً لتلقي وسائل ائتمان ذلك عن يرشده مثلاً الى ضرورة
النظافة له في قربته وقدحه وظواهر هيئته ولباسه وكيف يحفظ برودة
مائه وكيف يستبرقه ويوهم بصفاته ليشتهي به ومتى يغاب العباس ليقتصد
المجتمعات ويتحرى منها الخالية له عن المزاخين وكيف يتزلف للناس
ويوهم بلسان حاله انه محترف بالاسقاء كفاً عن السؤال الى نحو هذا من
دقائق ائتمان الصنعة المتوقف عليها نجاحه فيها وان كانت صنعته بسيطة
حقيرة .

ومن (الغرارة) ظننا ان الكياسة في (ادري واقدر) جواباً للنفس
في مقاصد كثيرة شتى والحقيقة ان الكياسة لا تتحقق في الانسان الا في
فن واحد فقط يتولع فيه فيتقنه حق الا ائتمان كما قل تعالى ((وما جعل الله
لرجل من قلوبين في جوفه)) فانه قل من يتخصص بعمل واحد ثم يجاوب
نفسه عن كل شيء غيره (لا أدري . لا اقدر) لان الاول يتكلف اعمالاً
لا يحسنها فتفسد عليه كلها والثاني يتحرى لكل عمل لازم له من يحسنه
فتنظم اموره ويهنأ عيشه .

فالملك مثلاً وظيفته النظارة العامة وانتخاب وزير يثق باخلاقه ويعتمد
على خبرته في انتخاب بقية الوزراء والسيطرة عليهم في الكليات فالملك
مهما كان عاقلاً حكيماً لا يقدر على ائتمان اكثر من وظيفته المذكورة .

فالمملك اذا تغرر وتنزل للتداخل في امور السياسة او الادارة الملكية او الامور الحربية أو القضاء فلا شك انه يكون كرب بيت يداخل طباخه في مهنته ويشارك بستانيه في صنعته فيفسد طعامه وييور بستانه فيشتكي ولا يدري ان آفته من نفسه .

ومن (الفرارة) اللوث في الاموراي تركها بلا ترتيب والحكمة قاضية على كل انسان ولو كان زاهدا منفردا في كهف جبل فضلا عن سائس برعية أو صاحب عائلة ان يتخذ له ترتيبا في شؤونه وذلك بأن يرتب .
اولا . اوقاته حسب اشغاله ويرتب اشغاله حسب اوقاته والشغل الذي لا يجد له وقت كافيا يهمله بالكلية أو يفوضه لمن يفي حق القيام به عنه .
ثانيا . يرتب نفقاته على نسبة المضمون من كسبه فان ضاق دخله عن المبرم من خرجه يغير طرز معيشته ولو بالتحول مثلا من بلدة الغالية الاسعار او التي مظهره فيها يمنعه من الاقتصاد الى حيث يمكنها ترتيبها على نسبة كسبه .

ثالثا . يرتب ثقل غائلة عائلته عند اول فرصة ملاحظا اراحة نفسه من الكد في دور العجز من حياته فيربي اولاده ذكورا واثاثا على صورة ان كلا منهم متى بلغ اشده يمكنه ان يستغنى عنه بنفسه معتمدا على كسبه الذاتي ولو في غير وطنه .

رابعا . يرتب اموره الادبية على نسبة حائته المادية اغنى يرتب اموره الدينية ولذاته الفكرية وشهواته الجسمية ترتيبا حسنا فلا يحمل نفسه منها مالا تطيق الاستمرار عليه .

خامسا . يرتب ميله الطبيعي للمجد والتعالي على حسب استعداده الحقيقي

فلا يترك نفسه تتناول الى مقامات ليس من شأن قوته المادية ان يبلغها
الا بمحض الحظ اي تصدف . وخلاصة البحث ان الغرارة من اقوي اسباب
الفتور وقد اطلت في توصيفها وايضاها لينا كد عند السادة الاخوان ان
ازالة اسباب الفتور الشخصي ليس من عقيبات الامور .

ثم قال ان لانهلال اخلاقنا سبب مهما آخر ايضا يتعلق بالنساء وهو
تركهن جاهلات على خلاف ما كان عليه اسلافنا حيث كان يوجد في
نسائنا كأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها التي اخذنا عنها نصف علوم
ديننا وكلمات من الصدايات والتابعيات راويات الحديث والمتفقيات فضلا
عن الوف من العالمات والشاعرات اللات في وجودهن في العهد الاول
بدون انكار حجة دامغة ترغم انفس غيرة الدين يزعمون ان جهل النساء
احفظ لعفتن فضلا عن انه لا يقوم لهم برهان على ما يتوهمون حتى يصح
الحكم بان العلم يدعو للفجور وان الجهل يدعو للعفة نعم ربما كانت العالمة
اقدر على الفجور من الجاهلة ولكن الجاهلة اجسر عليه من العالمة ثم ان
ضرر جهل النساء وسوء تأثيره في اخلاق البنين والبنات امر واضح غني
عن البيان انما سوء تأثيره على اخلاق الازواج فيه بعض خفاء يستلزم
البحث فاقول .

ان الرجال ميالون بالطبع لزوجاتهم والمرأة اقدر مطلقا من الرجل في
ميدان التجاذب للاخلاق ولا يتوهم عكس ذلك الا من استحکم فيه تعزيز
زوجته له بأنها ضعيفة مسكينة مسخرة لارادته حال كون حقيقة الامرانها
قابضة على زمامه تسوقه كيف شاءت وبتعبير آخر يغره انه امامها وهي
تبعه فيظن انه قائد لها والحقيقة التي يراها كل الناس من حولها دونه انها

انما تمشي وراءه بصفة سائق لا تابع وما قدر قدردها النساء مثل الشريعة
الاسلامية حيث امرت بالحجب والحجر الشرعيين حصراً لسلطتهن
وتفرغهن لتدبير المنزل فأمرت باحتجابهن احتجاباً محدوداً بعدم ابداء
الزينة للرجال الاجانب. وعدم الاجتماع بهم في خلوة او غير لزوم. وامرت
باستقرارهن في البيوت الا للحاجة ولا شك ان ما وراء هذه الحدود الا
فتح باب الفجور وما هذا التحديد الا مريحة بالرجال وتوزيعاً لوظائف الحياة
والصينيون وهم اقدم البشر مدنية التزموا تصغير ارجل البنات
بالضغط عليها لاجل ان يعسر عليهن المشي والسعي في افساد الحياة
الشريفة ذاك الشرف الذي هو من اهم مقاصد الشرقيين بخلاف الغربيين
الذين لا يهمهم غير التوسع في الماديات والملذات

وقد امرت الشريعة برعاية الكفاءة في الزوج وذلك ايضاً مريحة
بالرجال واكثر الائمة المجتهدين اغفلوا لزوم تحري الكفاءة في جانب
المرأة للرجل ووجبوا ان يكون هو فقط كفواً لها كي لا تهلكه بفخارها
وتحكمها على ان لرعاية الكفاءة في المرأة للرجل ايضاً موجبات عائلية مهمة
منها التخير للاستسلام والتخير لتربية النسل وللتساهل في ذلك دخل عظيم
في انحلال الاخلاق في المدن لان التزوج بمجهولات الاصول او الاخلاق
او بسافلات الطباع والعادات او الغريبات جنسا او الرقيقات مفسد شتي
لان الرجل ينجر طوعاً او كرها لاخلق زوجته فان كانت سافلة يتسفل
لا محالة وان كانت غريبة بغضة في اهله وقومه وجرت له الوالة قومها
والتخلق باخلاقهم ولا شك ان هذه المفسدة تستحكم في الاولاد اكثر
من الازواج .

وربما كان اكبر مسبب لانهلال اخلاق الامراء من المسلمين اتاهم من جهة الامهات والزوجات السافلات حيث كيف يرجي من امرأة نشأت سافلة رقيقة ذليلة (١) ان تترك بعلمها وهو في الغالب اطوع لها من خلخالها ان يجيب داعي شهامة او مروءة او ان تغرر في رؤس صديقتها اميالا سامية او تحمسهم على اعمال خطيرة كالألا تفعل ذلك ابداً انما تفعله الشريقات اللآت تجدن في انفسهن عزة وشهامة (٢) . وهذا هو سر ان اعظم الرجال لا يوجدون غالباً الا من ابنا وبعول نسوة شريقات او بيوت قروية وهذا هو سبب حرص امراء العرب والافرنج على شرف الزوجات .

ثم قال (السيد الفراتي) ايضاً واني ارى ان هذا الفتور بالغ في غالب اهل الطبقة العليا من الامة ولا سيما في الشيوخ مرتبة (الخور في الطبيعة) لاننا نجدهم ينتقصون انفسهم في كل شي ويتقاصرون عن كل عمل ويحجمون عن كل اقدام ويتوقعون الخيبة في كل امل . ومن اقبح آثار هذا الخور نظرهم الكمال في الاجانب كما ينظر الصبيان الكمال في ابائهم ومعلميهم فيندفعون لتقليد الاجانب واتباعهم فيما يظنونهم رقة وظرافة وتمدناً ويتخذون لهم فيما يغشونهم به كاستحسان ترك التصلب في الدين والافتخار به فمنهم من يستحي من الصلاة في غير الخلوات . وكاهمال التمسك بالعادات

(١) كالكرجيات الارمنيات والرققات الجركسيات امهات اكثر الامراء وزوجاتهم .

(٢) كبنات بيوت المجد الحريصات على الفخر وبنات اهل البادية والقرى والابيات النفوس

القومية فمنهم من يستحي من عمامته . وكأبعد عن الاعتزاز بالعشيرة كان قومهم من سقط البشر . وكنبذ التحزب للرأي كأنهم خلقتوا قاصرين . وكالغفلة عن ايثار الاقربين في المنافع . وكالعود عن التناصر والتراحم بينهم كي لا يشم من ذلك رائحة التعصب الديني وان كان على الحق الى نحو ذلك من الخصال الذميمة في أهل الخور من المسلمين الحميدة في الاجانب لان الاجانب يوهون عليهم بانهم يحسنون التحلى بها دونهم

وهؤلاء الواهنة يحق لهم ان تشق عليهم مفارقة حالات الفوها عمرهم كما قد يالف الجسم السقم فلا تاذله العافية فانهم منذ نعومة اظفارهم تعلموا الادب مع الكبير يقبلون يده او ذيله او رجله والفوا الاحترام فلا يدوسون الكبير ولو داس رقابهم والفوا الثبات ثبات الاوتاد تحت المطارق والفوا الاتقياد ولو الى المهالك والفوا ان تكون وظيفتهم في الحياة دون النبات ذاك يتناول وهم يتقاصرون ذاك يطلب السماء وهم يطلبون الارض كأنهم للموت مشتاقون . وهكذا طول الالفة على هذه الخصال قلب في فكرهم الحقائق وجعل عندهم المخازي مفاخر فصاروا يسمون التصاغر ادبا والتذلل لطفا والتملق فصاحة واللكنة رزانة وترك الحقوق سباحة وقبول الاهانة تواضعا والرضاء بالظلم طاعة كما يسمون دعوى الاستحقاق غرورا والخروج عن الشأن الذاتي فضولا ومد النظر الى الغد املا والاقدام تهورا والحمية حماقة والشهامة شراسة وحرية القول وقاحة وحب الوطن جنونا .

ثم قال وليعلم ان الناشئة الذين تعقد الامة آمالها باخلاصهم عسى

يصدق منها شيئاً وتعلق الاوطان بنجال همتهم عساهم يأتون فعلا هم أولئك الشباب ومن في حكمهم المحمديون المهدبون الذين يقال فيهم ان شباب رأى القوم عند شبابهم الذين يفتخرون بدينهم فيحرصون على القيام بمبانيه الاساسية نحو الصلاة والصوم ويتجنبون مناهيه الاصلية نحو الميسر والمسكرات الذين لا يقصرون بناء قصور الفخر على عظام نخرها الدهر ولا يرضون ان يكونوا حلقة ساقطة بين الاسلاف والاخلاف الذين يعملون انهم خلقوا احرارا فيأبون الذل والاسارة . الذين يودون ان يموتوا كراما ولا يمحيون لآما . الذين يجهدون ان ينالوا حياة رضية . حياة قوم كل فرد منهم سلطان مستقل في شؤونه لا يحكمه غير الدين وشريك امين لقومه يقاسمهم ويقاسمونه الشقاء والهناء وولد بار لوطنه لا يخل عليه بجزء طفيف من فكره ووقته وماله . الذين يحبون وطنهم حب من يعلم انه خلق من ترابه . الذين يعشقون الانسانية ويعلمون . ان البشرية هي العلم والبهيمية هي الجهالة . الذين يعتبرون ان خير الناس انفعهم للناس . الذين يعرفون ان القنوط وباء الآمال والتردد وباء الاعمال . الذين يفقهون ان القضاء والقدر هما السعي والعمل . الذين يوقنون ان كل ما على الارض من اثر هو من عمل امثالهم البشر فلا يتخيلون الا المقدرة ولا يتوقعون من الاقدار الا خيرا

واما الناشئة المتفرجة افلا خير فيهم لانفسهم فضلا عن ان ينفعوا اقوامهم واطنانهم شيئاً وذلك لانهم لا خلاق لهم تتجاذبهم الاهواء كيف شاءت لا يتبعون مسلكا ولا يسبغون على ناموس متطرد لانهم ينكمون الحكمة فيفتخرون بدينهم ولكن لا يعملون به نهاوناً

وكلا (١) ويرون غيرهم من الامم يتباهون باقوامهم ويستحسنون عاداتهم وتميزاتهم فيميلون لمناظرتهم ولكن لا يقوون على ترك التفرنج كأنهم خلقوا اتباعاً (٢) ويجدون الناس يمشقون اوطانهم فيندفعون للتشبه بهم في التشبيب والاحساس فقط دون التثبت بالاعمال التي يستوجبها الحب الصادق . والحاصل ان شؤون الناشئة المتفرجة أيضاً لا تخرج عن تذبذب وتلون ونفق يجمعها وصف لاخلاق والواهة خير منهم لانهم متمسكون بالدين ولورياء وباطاعة ولو عمياء على انه يوجد في المتفرجة افراد غيورون كالراسخين من احرار الا تراك المتهبين غيرة يتتضي احترام مزييتهم .

ثم قل (السيد الفراتي) ان الخور المجوث فيه علة معدية تسرى من الشيوخ الى الشباب ومن الطبقة العليا الى العامة وايت الشيوخ والكبراء يرضون بما كتبه الله عليهم من الذلة والمسكنة والخلول وسقوط الهمة .

(١) اكبر ما يشق عليهم ويتكاسلون عنه الصلاة التي هي عماد الدين . ولخطابهم بلسانهم فنقول ان الطهارة والوضوء هما عين (التوايت) او بعضه وبتمان بدقيقتين او ثلاث وافعال الصلوة هي عين (الجنستيك) واكمل منه لانها موزعة ولا تستغرق الركعة منها اكثر من دقيقة فاطول صلاة تطول عشرة دقائق . بناء عليه فليك على نفسه من يقصر نشاطه عن الصلاة والصوم اللذين لو لم يكن فيهما حكمة غير انها شعار يعرف بها المسلم اخاه لكفي (٢) هذه حكمة الشرع في حظره ترك سنة الاسلاف وتقليد الاغيار ولو في اللباس وهذه الامم الافرنجية تنفر من التقليد حتى في القياسات والموازين .

والدناءة والاستسلام فيتركوا اهل النشأة الجديدة وشأنهم لا يستهزؤن ولا يمتطون ولا يسفهون ولا يثبطون وما اظنهم بفاعلين ذلك ابدا ان تصدى لهم جراند مخصوصة تقابلهم باللوم والتبكيت وتسلب عليهم اقلام الادباء وألسنة الشعراء بوضع اهاجي واناشيد بعبائر بسيطة محلات بنكت مضحكة لكي تنتشر حتى على ألسنة العامة . وبمثل هذا التدبير تتورحرب أدبية بين الناشئة واواهنة لا تلبث ان تأثر انكسار الفئة الثانية أولئك البائسين المتفاشرين المتواكلين المتعاضدين المتخاذلين المتشاكين العاجزين عن كل شيء الا التعطيل .

ومن راجع تواريخ الامم التي استرجعت نشأتها والدول التي جددت
عصبيتها - يجد من حكماؤها ونجباؤها مثل حسان قریش وكميت العباسيين
ولوة الالمانين وقولتر فرنساويين قد تغلبوا على الفكر الواهن وانصاره
من لاشراف والشيوخ واهل العناد والفساد بحمل لواء الناشئة واثارة
حرب اديية حماسية بين الفشتين على اننا نحن تكفينا الضوضى ولا نحتاج
قط للفوضى لان واهنتنا اضعف من ان نحوجنا ننتظر ام حسان تلد حسانا
ورب حيلة انفع من قبيلة (٢١ ٢٢ ٣٣ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠)
وهذا أنفج دواء والله ولي النيات
ثم ختم (السيد الفراتي) كلامه بقوله هذا ما سنح لي في هذا المرام

وقام وتبادل مع الفاضل الشامي والبلغ الاسكندري المقام .
 قال (الاستاذ الرئيس) ان مباحث الجمعية قد استوفت حقها وكفاني
 السيد الفراتي تلخيص اسباب الفتور منها ولا أرى لزوماً لتلخيص بقية
 المباحث الدينية .

وقد أعطاني اخونا المدقق التركي رئيس لجنة القانون (السانحة) التي
 وضعها اللجنة مطبوعة في نسخ على عدد الاخوان لتوزع عليهم فيطالعها
 كل منهم ويدققها قبل وضعها في اجتماعنا غداً في موقع المذاكرة
 حيث يبحث فيها قضية فقضية بدون جزاف واما اليوم فقد حل اوان
 الانصراف

بادر (السيد الفراتي) وفرق على كل واحد من أعضاء الجمعية نسخة
 من سانحة القانون فأخذوها وتفرقوا



الاجتماع التاسع

يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
 في صباح اليوم المذكور انعقدت الجمعية وقرأ كاتبها السيد الفراتي
 ضبط مفاوضات اليوم السابق حسب الاصول المرعية .

قال (الاستاذ الرئيس) أننا نقرأ اليوم قانون الجمعية . علم الاخوان
 من مطالعة السانحة التي وضعها اللجنة ان هذا القانون هو الآن في حكم
 قانون موقت الي ان تتشكل الجمعية الدائمة ان شاء الله وتزاول وظائفها
 فهي تعيد النظر فيه وتعني بتطبيقه على الموجبات والتجربات ثم تعرضه

على الجمعية انعامه التي سيأتي ذكرها فيه فاذا امضته صار حينئذ قانوناً راسخاً
فلنقرأ الآن قضايا القانون فقرة فقرة حتى اذا كان لاحد الاخوان
ملاحظة على بعض الفقرات منه فلييدها عند قراءتها وبعد المناقشة اما تقبل
او ترد او تعدل بالاكثرية وعلى كل حال تضبط المناقشة في سجل
مخصوص يكون كشرح للقضايا يرجع اليه عند اللزوم
ثم امر (الاستاذ الرئيس) بقراءة سائحة القانون فقرأت وجرت على
بعض القضايا وبعض الفقرات منها مناقشات وتولى المدقق التركي رئيس
اللجنة اعضاء الايضاحات اللازمة عن المقاصد التي لاحظتها اللجنة فيه فقبل
اكثر قضاياها وعدل بعضها وضبطت المناقشات على حدة
وقد استغرقت مباحث القانون جلسة ذلك اليوم وكذلك جلسة
الاجتماع العاشر المنعقد يوم الاحد الثامن والعشرين من الشهر وجلسة
الاجتماع الحادي عشر المنعقد مساء الاحد اي ليله الاثنين

الاجتماع الثاني عشر

يوم الاثنين التاسع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية حسب معتادها
امر (الاستاذ الرئيس) بقراءة القانون الذي تقرر في الاجتماعات
الثلاث السابقة متناً مجرداً فقرأ وهذه رته .

﴿ قانون جمعية تعليم الموحدين ﴾

« المقدمة »

قد تقرر في الجمعية المنعقدة في مكة المكرمة في ذي القعدة سنة ست عشرة وثلاثمائة والفر المسماة (جمعية ام القرى) النتائج الآتية

- (١) المسلمون في حالة فتور مستحكم عام
- (٢) يجب تدارك هذا الفتور سريعاً والا فتتحل عصبيتهم كلياً
- (٣) سبب الفتور تهاون الحكماء ثم العلماء ثم الامراء
- (٤) جرثومة الداء الجهل المطلق
- (٥) اضر فروع الجهل الجهل في الدين
- (٦) الدواء هو اولا تنوير الافكار بالتعليم وثانياً ايجاد شوق للترقي في رؤوس الناشئة
- (٧) وسيلة المداواة عقد الجمعيات التعليمية القانونية
- (٨) المكلفون بالتدبير هم حكماء ونجباء الامة من السراة والعلماء .
- (٩) الكفاءة لازالة الفتور بالتدريج موجودة في العرب خاصة
- (١٠) يلزم تشكيل جمعية ذات مكانة ونفوذ في دائرة القانون الآتي
البيان باسم (جمعية تعليم الموحدين)

﴿ الفصل الاول ﴾

في

« تشكيل الجمعية »

قضية « ١ »

تشكل الجمعية من مائة عضو منهم عشرة عاملون وعشرة مستشارون
وثلاثون فخريون ويرتبط بالجمعية أعضاء محتسبون لا يتعين عددهم .

قضية «٢»

يجب ان يكون الاعضاء كلهم متصفين بست صفات عامة وهي

- (١) سلامة الخواص وكون السن بين الثلاثين والستين ابتداء
- (٢) الاسلامية من اي مذهب كان من مذاهب اهل القبلة
- (٣) العدالة بحيث يكون غير متجاهر بمصية شرعية اجماعية ولا متلبس
او معروف بخلة منافية للمروءة
- (٤) المزية بعلم او جاه او ثروة «٥»
- (٥) الكتابة باثقان في لغة ما ولو عامية
- (٦) النشاط بان يكون ذا همة ونجدة وحمية

قضية «٣»

يشترط في الاعضاء العاملين والمستشارين زيادة اربع صفات على
ما سبق وهي .

- (١) المقدرة عن التكلم والكتابة بالعربية .
- (٢) امكان الاقامة ثمانية اشهر في مركز الجمعية وهي ماعدا ذالحجة
ومحرما وصفر وشهر ربيع الاول .
- (٣) تفرغ العاملين للحضور في نادي الجمعية اربع ساعات في كل يوم
ماعدا الجمعة والاعياد .

«٥» ليس المقصود من الثروة ذاتها بل اعانتها صاحبها على بعض
الاخلاق الشريفة .

(٤) تفرغ المستشارين لحضور جلسة يوم واحد في كل اسبوع.

قضية «٤»

يشترط في الاعضاء الفخرين زيادة ثلاث صفات وهي .

(١) المقدرة على الكتابة في احدى اللغات الاربع وهي العربية والتركية والفارسية والاوردية

(٢) الاستعداد لمراسلة الجمعية باحدى هذه اللغات في كل شهر مرة

بمقالة او رسالة أو فصل من تأليف يقترح موضوعه من قبل الجمعية او هو يتخيره او الجمعية تستصوبه وتقرره

(٣) الاذعان لانتقادات وتنقيحات الجمعية وتصحيحها (١)

قضية «٥»

تشكل جمعية عامة في كل سنة مرة في اوائل ذي القعدة يدعى اليها جميع الاعضاء حتى المحتسبون فيحضرها الاعضاء العاملون مطلقاً ومن شاء من الباقين .

قضية (٦)

الجمعية العامة بالمذاكرة والانتخاب الحفي والاكثرية المطلقة تميز أولاً المترشحين للهيئة العاملة ثم المترشحين للهيئة المستشارة .

قضية (٧)

(١) قضية مؤقتة

يتبدى تشكيل الجمعية حسباً يتسهل للمؤسس وهو يرأسها مؤقتاً وله ان ينوب عنه من شاء وعند ما يبلغ عدد الاعضاء المكتتبين قدراً كافياً يجمعهم لينتخبوا الهيئة العاملة والهيئة المستشارة .

الهيئتان العاملة والمستشارة تجتمعان وبالمذاكرة واكثرية الثلثين
تميزان اولا المترشحين منهم للرياسة وانيابة الرياسة وللكتابة الاولى
والكتابة الثانية ولامامة المال ثم تنتخبان من المترشحين رئيسا لاجل
سنة ونائب رئيس لاجل سنتين وكاتباً اول لاجل ثلاث سنين وكاتباً
ثانياً وأمين مال لاجل اربع سنين

قضية (٨)

الهيئتان العاملة والمستشارة يدققون صفات الذين يراد ان يكونوا من
الاعضاء المخربين أو المحتسبين ثم بالانتخاب الخفي والاكثرية المطلقة
يقبلون أو يردون

قضية (٩)

للهيئتين العاملة والمستشارة أن يرفعوا صفة العضوية عن يعلم وقوع
حالة منه تستوجب ذلك وتتحقق خفياً وتصدق باكثرية الثلثين .

قضية (١٠)

الجمعية العامة تقوم باربع وظائف وهي .

(١) تدقيق اجمالي على جميع الاعمال التي اجرتها الجمعية في
السنة الماضية

(٢) تدقيق حساباتها الماضية .

(٣) تقرير ما يلزم التثبت به من الاعمال الكبيرة في السنة المستقبلية

(٤) تقرير نفقات السنة القابلة .

قضية (١١)

المركز الرسمي للجمعية مكة المكرمة ولها شعبات في القسطنطينية

ومصر وعدن وحائل والشام وتفليس وطهران وخبوه وكابل وكلسكة
ودهلي وسنكاپور وتونس ومراكش وغيرها من المواقع المناسبة

قضية (١٢)

يكون تشكيل الشعبات على نط تشكيل الجمعية المركزية مصغرا
وتكون مرتبطة تماما بالجمعية فيما عدا ماليتها وجزئيات امورها فان لها
الخيار ان تكون مستقلة المالية والادارة

قضية (١٣)

تشكل الشعبات على التراخي ويمطي للبعض المناسب الموقع منها
هيئة تصلح معها لان تتخذ عند مسيس الحاجة هي المركز الاصيل (١)

﴿ الفصل الثاني ﴾

في

(مباني الجمعية)

قضية (١٤)

الجمعية لا تتداخل في الشؤون السياسية مطلقاً فيما عدا ارشادات
واخطارات بمسائل اصول التعليم وتعميمه .

قضية (١٥)

ليس من شأن الجمعية ان تكون تابعة او مرتبطة بحكومة مخصوصة على

(١) ﴿ قضية موقته ﴾

المركز يكون في السنين الاولى للجمعية في بورسعيد او الكويت ثم ينتقل
الى مكة بعد الرسوخ او عند اقامة مراكش وافغان وايران وغيرها وكالات
سياسية لها في مكة وعلى كل حال يكون للجمعية يد قوية في مكة ولو خفية.

انها تقبل المعاونة او المعاوضة من قبل السلاطين العظام والامراء الفخام
المستقلين والتابعين بصفة حماة فخرين

قضية (١٦)

لا تنتسب الجمعية الى مذهب او شيعة مخصوصة من مذاهب وشيع
الاسلام مطلقا .

قضية (١٧)

توفق الجمعية مسلكها الديني على المشرب السليق المعتدل .
وعلى نبذ كل زيادة وبدعة في الدين . وعلى عدم الجدل فيه الا
بالتي هي احسن .

قضية (١٨)

يكون شعار الجمعية القولي (لا نعبد الا الله) وشعارها الفعلي التزام
(المصافحة) على وجه السنة ووجهتها (الفيرة على الدين قبل الشفقة على
المسلمين) واهم اعمالها (تعليم الاحداث وتهذيبهم) « تراجع قضية ٤٦
و ٤٧ و ٤٨ : »

قضية « ١٩ »

اعضاء الجمعية لا يتكلفون التناصر والتعاون فيما هو ليس من مقاصد
الجمعية اي التعاون بالمال او الجاه فيما بينهم الا من يصاب ويتضرر
بسبب الجمعية .

قضية (٢٠)

تشكل الجمعية باعاشة عدد مخصوص من اصحاب المزايا العلمية الخاصة او
العزائم الخارقة العادة بشرط ان يكونوا مجردين لا عيال لهم او شبیهين بالمجردين .

الفصل الثالث

في

(مالية الجمعية)

قضية « ٢١ »

نفقات الجمعية تبني على غاية البساطة والاقتصاد وهي تسعة انواع
(١) اكمال كفاية الهيئة العاملة بما لا يزيد على ستين ذهباً انكليزياً
لكل واحد في السنة.

(٢) رواتب الكتاب والمترجمين والخدم .

(٣) اجرة محلات المركز والشعبات غير المستقلة مالية .

(٤) مصاريف البعوث المتجولة .

(٥) مصاريف المطبوعات .

(٦) مصاريف التحرير والتأليف .

(٧) مصاريف البريد والمخابرات .

(٨) كفاية المكفول اعاشتهم المذكورين في القضية « ٢٠ »

« ٩ » المصاريف المتفرقة .

قضية « ٢٢ »

تعتمد الجمعية في الحصول على نفقاتها على جهتين فقط النصف من
ربح مطبوعات الجمعية اي طبع المؤلفات الآتي ذكرها في الفصل التالي
من نحو طبع المصحف الشريف بصورة متقنة للغاية تستوجب الاختصاص
بطبعه والنصف الآخر من اعانات اصحاب الحمية والتجدة من امراء

واغنياء الامة وبعض الاعضاء المحتسبين .

قضية «٢٣»

امين المال يكون من اغنياء التجار المشاهير المقيمين في مركز الجمعية ويكون من جملة الاعضاء المستشارين ويقوم بهذه الخدمة حسبة لربه ودينه ويكون المال في يده بوجه مضمون .

قضية «٢٤»

امين المال يعطى وصولات بمقبوضاته تكون مطبوعة مرقوما عليها عدد متسلسل ومرقما في جانب منها مجموع الوارد ومجموع المصروف في تلك السنة باعتبار غاية الشهر العربي المنصرم .

قضية «٢٥»

امين المال لا يصرف شيئا الا بورقة صرف مطبوعة مرقما عليها عدد متسلسل وموقعا عليها من القابض وكاتب الجمعية ورئيسها .

❦ الفصل الرابع ❦

في

(وظائف الجمعية)

قضية «٢٦»

(ملاحظة موقته)

يكفى للجمعية في السنين الاولى مقدار خمسة آلاف ذهب انكليزي فقط وحصول ذلك ليس بذي بال

الهيئات العامة والمستشارة بالاتفاق او اكثرية الثلثين تعيد النظر في قانون الجمعية مرة ابتداء ثم كل ثلاث سنين مرة وتنظمان القوانين التي تلزم ويجب مطلقا ان يكون ترتيب القوانين تابعا لقواعد التروى والتدقيق التأمين وترتبط كل قضية بشرح مفصل مسجل يرجع اليه . ولا يصير القانون دستورا للعمل الا بعد قراءته في الجمعية العامة السنوية وقبوله . ويجوز للهيئتين عند الضرورة تفير اجراء البعض من احكام تلك القوانين موقتا ثم تعرض على الجمعية العامة الاسباب المجبرة للتعجيل .

قضية «٢٧»

ايقظ فكر علماء الدين الى الامور الخمسة الآتية وتنشيطهم للسعي في حصولها ومساعدتهم بأراءة اسهل الوسائل واقربها وهي .

- (١) تعميم القراءة والكتابة مع تسهيل تعليمها .
- (٢) الترغيب في العلوم والفنون النافعة التي هي من قبيل الصنائع مع تسهيل تعليمها وتلقيها .
- (٣) تخصيص كل من المدارس والمدارسين لنوع واحد او نوعين من العلوم والفنون ليوجد في الامة افراد نابغون متخصصون .
- (٤) اصلاح اصول تعليم اللغة العربية والعلوم الدينية وتسهيل تحصيلها بحيث يبقى في عمر الطالب بقية يصرفها في تحصيل الفنون النافعة .
- (٥) الجد وراء توحيد اصول التعليم وكتب التدريس .

قضية «٢٨»

السعي في تأليف متون مختصرة بسيطة واضحة على ثلاث مراتب .

- (١) لتعليم المبتدئين او المكتفين بالمبادئ .

«٢» لتعليم المنتهين الطالبين الاثنان .

«٣» لتعليم النابغين الراغبين في الاختصاص

قضية «٢٩»

الاهتمام في جعل المتعلمين والمعلمين على اربع مراتب .

«١» العامة ومعلموهم أئمة المساجد والجوامع الصغيرة .

«٢» المهذبون ومعلموهم مدرسو المدارس العمومية والجوامع الكبيرة .

«٣» العلماء ومعلموهم مدرسو المدارس المختصة بالعلوم العالية .

«٤» النابغون ومعلموهم الافاضل المتخصصون .

قضية «٣٠»

السعي لدى امراء الامة بمعاملة كافة طبقات العلماء معاملة الاطباء

اي بالحجر رسما على من يتصدر للتدريس والافتاء والوعظ والارشاد ما لم

يكن مجازا من قبل هيئة امتحانية رسمية موثوق بها تقام في العواصم .

قضية «٣١»

التوسل لدى الامراء ان يعطوا لاحد العلماء الغيورين في كل بلدة

صفة محتسب ديني على جماعة المسلمين في تلك البلدة ويجعلوا له مستشارين

منتخبين من عقلاء الاهالي وتكليف هذه الجمعية الاحتسابية بان تقوم

بالنصيحة للمسلمين بدون عنف وبتسهيل تعميم المعارف والمحافظة على

الاخلاق الدينية

قضية «٣٢»

التوسل لنيل العلماء ما يستحقون من رزق وحرمة ومنعهم عن كل

ما ينحل بصفاتهم وشرفهم . (١)

قضية (٣٣)

التوسل لحمل اهل الطرائق على الرجوع الى الاصول الملائمة للشرع
ولحكمة في الارشاد وتربية المريدین .

وتكليف كل فرقة منهم بوظيفة مخصوصة يخدمون بها الامة الاسلامية
من نحو اختصاص فرقة كالقادرية مثلاً باعاشة وتعليم الايتام واخرى
بمواصلة المساكين وأبناء السبيل وجماعة بتمريض الفقراء والبائسين وفئة
بالتشويق الى الصلاة وغيرها بالتنفير عن المسكرات ونحو ذلك من المقاصد
الخيرية الشرعية فيكون عملهم هذا عوضاً عن العطل والتعطيل .

قضية « ٣٤ »

حمل العلماء والمرشدين وجمعيات الاجتساب على السعي لارشاد
افراد الامة خصوصاً احداثها الى قواعد معاشية واخلاقية متحدة الاصول
تلائم الاسلامية والحرية الدينية وتفيد ترويض الاجسام وثقوية المدارك
وتثمر النشاط للسعي والعمل وتولد الحمية والاخلاق الشريفة .

قضية (٣٥)

تعتني الجمعية بصورة مخصوصة بوضع مؤلفات اخلاقية ملائمة للدين
والازمان وتكون على مراتب من بسيطة ومتوسطة وعالية بحيث تقوم هذه
المؤلفات مقام مطولات الصوفية .

(١) كالقعود في محلات القهوة والتجول في المجتمعات وركوب الحمير
ونحو ذلك مما لا يقدم عليه امثالهم في الملل السائرة

(م ١٠)

ونقوم بوضع مؤلفات اللغة وسطى عربية لا مصرية ولا عامية وجعلها لغة لبعض الجرائد والمؤلفات الاخلاق ونحوها مما بهم نشره بين العوام فقط (١)

قضية «٣٦»

تعتنى الجمعية في حمل العلماء وجمعيات الاحتساب على تعليم الأئمة ما يجب عليها شرعاً من المجاملة في المعاملة مع غير المسلمين وما تقتضيه الانسانية والمزايا الاسلامية من حسن معاشرتهم ومقابلة معروفهم بخير منه ورعاية الذمة والتأمين والمساواة في الحقوق . وتجنب التعصب الديني او الجنسي بغير حق .

قضية «٣٧»

تنشر الجمعية رسالة دينية عربية في كل شهر يكون حجمها نحو مائة صحيفة بحيث يتألف منها كتاب في كل عام وتكون مباحثها ثمانية انواع ينحصر لكل بحث قسم منها وهي .

- (١) مقررات الجمعية واعمالها وخلاصة المهم من مخابراتها مع شعباتها .
- (٢) مباحث دينية في موضوع سماحة الدين ومزاياه السامية ودفع ما يرمى به من منافاته للحكمة والمدنية .
- (٣) قواعد اخلاقية ونصائح معاشية .
- (٤) فصول في العلوم والفنون النافعة والترغيب فيها واراءة طرائق تلقينها وتلقيها .

(١) كالا كتفاء بالسين عن الثاء وبالزاي عن الذال والاقتصار على التثنية بالياء والجمع بالواو والنون والقصر بالالف وكقبول الوضع العامي المشهور

(٥) المقالات المفيدة التي يحررها الاعضاء الفخريون وغيرهم من فضلاء الامة

(٦) الاخبار والاعلانات المتعلقة بالنهضة العلمية الاسلامية .

(٧) السؤالات والجوابات المهمة .

(٨) مباحث وفوائد شتى .

قضية «٣٨»

تكون الابحاث والمقالات الدينية في الرسالة الشهيرة ملاحظا فيها اجماع السلف او الموافقة لمذهبين فاكثر من المذاهب المدونة المتبعة . ويتعين في المسائل المهمة الخلافية بأن يقرها بعض مشاهير علماء الهداية من المذاهب المختلفة .

قضية «٣٩»

تكون قيمة الرسالة معتدلة قريبة من مصروف تحريرها وطبعها فقط وترسل لكافة المدارس ومشاهير العلماء بدون عوض على حساب الامراء والمحتسبين .

قضية «٤٠»

تعتني الجمعية غاية الاعتناء في ايصال الرسل والمرسلة اليهم بصورة منتظمة وفي ادخالها لكافة البلاد المأهولة بالمسلمين رغماً عن كل مانع فترسل ولو براً مع رواد على نجائب تشرق آسيا وافريقيا الي اقاصيها ولا تعدم الجمعية وسائل كثيرة للايصال

قضية «٤١»

تخصص الجمعيات منشوراتها واعلاناتها أربع جرائد من اشهر الجرائد

الاسلامية السياسية . (١) عربية في مصر (٢) تركية في القسطنطينية
(٣) فارسية في طهران (٤) اوردية في كلكتة

قضية «٤٢»

تسعى الجمعية في تأسيس مدرسة جغرافية تاريخية دينية في مركز
الجمعية لاجل تثقيف تلامذتها وتأهيلهم للسياحة والبعوث

قضية «٤٣»

ترسل الجمعية بعوثاً جغرافية وعلمية تتجول في البلاد الاسلامية القريبة
والبعيدة للاطلاع على احوال البلاد واهلها من حيث الدين والمعارف
ولارشادهم لما يلزم ارشادهم اليه في ذلك حسب مقتضيه الاخوة الدينية
يدون تعرض للاحوال السياسية قطعياً

قضية «٤٤»

تسعى الجمعية بعد مضي ثلاث سنين من انعقادها في اقناع ملوك
المسلمين وامرائهم لعقد مؤتمر رسمي في مكة المكرمة يحضره وفود من
قبلهم ويتراسسهم مندوب اصغر اولئك الامراء ويكون موضوع
المذاكرات في المؤتمر السياسة الدينية (*)

قضية «٤٥»

اذا صادفت الجمعية معارضة في بعض اعمالها من حكومة بعض البلاد
ولا سيما البلاد التي هي تحت استيلاء الاجانب فالجمعية تتذرع اولاً
بالوسائل اللازمة لمراجعة تلك الحكومة واقناعها بحسن نية الجمعية فاذا

(٥) راجع ماورد في اواخر محاوراة صاحب الهندي والامير المذكرة

بعد هذا القانون

توفقت لرفع التعنت فيها والا فلتجأ الجمعية لا الله القادر الذي لا يعجزه شيء .

خاتمة

قضية «٤٦»

(سياسة الجمعية) جلب قلوب من تُخیر جلبهم ببذل المعروف محابة فتحرى مواساة الانسان عند مصابه وتنقب عن اهم حاجاته او غاياته فتعينه عليها .

قضية «٤٧»

(مظهر الجمعية) العجز والمسكنة فلا تقاوم ولا تقابل الا بأساليب النصيحة والموعظة الحسنة وتلاطف وتجادل جهدها من يعادي مقاصدها ولا تلجأ الى الالغاء الا في الضروريات .

قضية «٤٨»

(قوة الجمعية) الاخلاص في النية . وعمدتها اثبات على العمل . ومسلكها تذليل المقابلات واحدة فواحدة وحصنها الدين الحنيف . وسلاحها العلم والتعليم . وجيشها الاحداث والضعفاء . وقوادها حكماء العلماء والامراء . ورايتها القدوة الحسنة . وغنيمتها بث الحياة في الموحدين . وغايتها خدمة المدنية والانسانية . وثمره اعضائها وانصارها لذة الفكر والفخر ونيل الاجر من الله .

تم القانون

قال (الاستاذ الرئيس) ها نحن قد استوفينا قراءة القانون للمرة الثانية ايضاً ولم يستدرك عليه احد من الاخوان شيئاً فهل انتم مقروه .

فاجاب جميع الاعضاء نقره .

قال (العلامة المصري) اني بالنيابة عن هيئة الجمعية اشكر لحضرة الاستاذ المكي براعته في حسن ادارة الجمعية كما انني اقدر للمدقق التركي ورفقائه واضعي سائحة القانون قدر فضلهم وحسن احاطتهم .

واني لا ارى في هذا القانون أشعة نور بين القضايا والسطور نور يشرق على المنارات فيعشى بدر الأهلة ويبهج النور . نور معقود للواء لنشأة جديد وحياة حميدة وعاقبة سعيدة . نور يمزق ديجار الفتور ويحيي ميت الشعور وما ذلك على الله بعزيز .

قال (المحقق المدني) بمناسبة اني جار النبي صلى الله عليه وسلم ارى كأن رسول الله مسرور بكم ايها الاخوان الكرام يتضرع الى ربه ان يوفقكم في مشروعكم خدعة لدينه وامته خدعة تلحقكم بالمجاهدين الصديقين الاولين .

قال (الاستاذ الرئيس) حيث نقرر ان يكون تأسيس الجمعية الدائمة ابتداء في بورت سعيد او الكويت بصورة غير علنية في الاول فأرى ان نفوض تعاطي اسباب هذه المهمة للامامة المصري والسيد الفراتي فهما بعد ستة اشهر نجتمعان في مصر وبعد تهيئة الاسباب وترتيب ما يلزم ترتيبه يسعيان اولا بطبع هذه المذاكرات مع القانون ثم يهتمان بترجمة ذلك الى بقية أمهات اللغات الاسلامية التركية والفارسية والاوردية فيطبعانها وينشرانها ذكرى وبشرى للمؤمنين .

ثم بعد استطلاعهما ما يلزم استطلاعهما من آراء وافكار ذوى الهمم السامية . يباشران تعاطي اسباب تشكيل الجمعية من اتروى واثاني

اللازمين حكمة وربما لا يساعدها الزمان فيحتاجان لترقب الفرصة ولو تأخر الامر الى اجتماعنا الثاني . واخونا السيد الفراتي يعدنا بأنه لا يقطع عنا رسائله واعلامنا بسير المسألة والامل بعنايته تعالى ان في اجتماعنا الثاني بعد ثلاث سنين نجد الجمعية الدائمة متشككة على احسن نظام .

ثم قال (الاستاذ الرئيس) واني على امل ان الجمعية الدائمة ستلحقنا باعضائها الفخريين فتخدم مقاصدها الجليلة المتعلقة باعزاز ديننا واخواننا وانفسنا فننال بذلك اجر المحسنين وشرفاً عظيماً نفتخر به نحن واحقابنا من بعدنا الى يوم الدين .

ثم قال وان جمعيتنا هذه اذا اختارت ان تجعل مركزها الموقت في مصر دار العلم والحرية فلها امل قوى في ان حضرة العزيز (عباس الثاني) يكون عضداً للقائمين باعزاز الدين وحامياً فخرياً للجمعية ولا بدع فانه خير امير شاب نشأ عن الغيرة الدينية والحمية العربية .

خصوصاً جنابه السامي من آل بيت حازوا بين سائر ملوك الاسلام وامرائها قصب السبق في الاطلاع على احوال الدنيا فاجتهدوا في الترقيات السياسية والعمرانية والعلمية والتنظيمية والمدنية

حتى ان النهضة العثمانية بكل فروعها مسبوقة في مصر ومقتبة عنها بل كما يعلم العارفون انما تقدمت الدولة العلية العثمانية بعض خطوات في ميدان المدنية والعمران مدفوعة بأيدي المرحومين محمد علي وابراهيم وفاضل وكامل وغيرهم من الامراء حتى والاميرات المصريين فما كان رشيد نوغالي وفؤاد وكمال ومدحت وعوني وبقية احرار الاتراك الا واكثرهم آلات اوجدوها ومدوها بقوة هؤلاء العظام ولا غرو فقد يحمل الابن

اباه على الرشد وان اباه

ولولا تهاون سعيد وتطاؤل اسماعيل وسقوط نفوذ الفرنسيين بحرب
السبعين وانفراد الانكليز وبأسهم من قبول المريض التمريض وتهاوتر
قوات الدول بتوازنها لبقيت تلك الحركة مستمرة ولما رجع الشيخ الى دور
الانحلال ولا وقع الابن في دور الاحتلال.

ولهذا لا تفرط الجمعية اذا عقدت الامل في موازنة هذا الامر السهل
الخطير بذاك العزيز الشاب الكبير اجابة لداعي الحمية وسمو الفكر واغتناما
للثواب وفخر الذكر والله الملمم الموفق ونسأله حسن الختام.

خاطب (السيد الفراتي) هيئة الجمعية فقال أيها السادة لا غرو ان
اكون اكثر الاخوان سرورا بانتاج سعي وسياحتي هذه الخطوة الكبيرة
في هذا السبيل واني مستبشر من تسهيل المولى تعالى البداية ان يسهل
السير الى النهاية ولا يعز على الله شيء والعزائم لا شك تذال العظام.

واني ايها السادة سأراسلكم ان شاء الله بمهمات ما يحصل ويتم ولا
استغنى ان تردفوني بأرائكم ولو عن بعد وتسعفوني بأدعيتكم بالتوفيق.
هذا وليس اليوم آخر عهد جمعيتنا بل يلزم أن تجتمع أيضاً في هذا المحفل
رابع أيام التشريق فتكون تلك جمعية الوداع . وفيها يكاشفكم - ضرة
الاستاذ الرئيس عن بعض تدابير وبشائر يجب أسرارها فتوقروا في الصدور
لا تسجل ولا تذاع . والى ذاك اليوم يتم بتسهيل الله طبع سجل مذكرات
جمعيتنا الى هذه الساعة (بمطبعة الجلاتين) فيوزع عليكم نسخ منها كما
يعطى لكم نسخ من ضبط المناقشات على القانون ونسخ جديدة من مفتاح
الكتابة الرمزية تبديلا للمفتاح المختصر الاول مديلا بتراجم الاخوان

بصورة اكثر تفصيلا من الاولى وعلى الله التيسير .

ثم قال (السيد الفراتي) اخبركم أيها السادة بأني أخذت بالامس رسالة من أخينا الاديب البيروتي الذي لم يمكنه القدر من موافاة الجمعية كما بينت ذلك قبلا فهو يقرئكم السلام ويدعو للجمعية بالتوفيق ويطلب أن اتلوا عليكم قصيدة له يخاطب بها المسلمين

فقال (الاستاذ الرئيس) وعليه السلام وأمر بقراءة القصيدة فقرأت واثبت منها بشاراة الاستاذ الرئيس بعض ايات وهي .

غيرتمو باحباري ما بأنفسكم	فغير الله عنكم سانغ النعم
الله لا يهلك القرى اذا كفرت	واهلها مصلحون في شؤونهم
ترك التآمر بالمعروف وأورثكم	ما حاق من نذر يازلة القدم

الى ان يقول

يا قومنا صححوا توحيد بارئكم	بدون اشراك أحياء ولا رمم
ونقحوا الشرع من حشو ومخترع	رجعي الى دين اسلاف ذوي ذمم
خذوا بمحكم آيات منزلة	وسنة جاء تا بأفصح الكلم
دعو البدائع في الدين وان حسنت	ولا يغرنكم تأويل محتم
سماحة الدين في فكر وفي عمل	خير من الاصر والاغلال والسقم
سماحة الدين من الله خالقكم	بها عليكم دعوا الكفران بالنعم
وحافظوا ملة بيضاء ساطعة	سمحاء جاء تكفوا بكل مغتم
راقت فضائلها في كل فلسفة	قوامها حكمة تفضى الى شمم

حتى يقول

هذي وسيلتكم لا غيرها أبدا فاسعوا لنهضتكم يا خيرة الامم

في غير جامعة التوحيد لن تجدوا من جامع لكمو لستم ذوي رحم
 سياسة لدين أولى ماتسأس به شنى الحلائق من عرب ومن عجم
 فيها الحياة وفيها حفظ رايتمكم خضراء سوداء حول الركن والحرام
 ﴿ ذيل ﴾

قررت الجمعية في اجتماع الوداع المنعقد في رابع ايام العيد بعض
 امور ينبغي ان تسر ولا تداع غير انها رأت ان يلحق منها بهذا السجل
 ما يأتي فقط .

﴿ قرار عدد ٦ ﴾

ان الجمعية بعد البحث الدقيق والنظر العميق في احوال وخصال جميع
 الاقوام المسلمين الموجودين وخصائص مواقفهم والظروف المحيطة بهم
 واستعداداتهم وجدت ان لجزيرة العرب ولاهها بالنظر الى السياسة الدينية
 مجموعة خصائص وخصال لم تتوفر في غيرهم . بناء عليه رأت الجمعية ان
 حفظ الحياة الدينية متعينة عليهم لا يقوم فيها مقامهم غيرهم مطلقا وان
 انتظار ذلك من غيرهم عبث محض على ان لبقية الاقوام أيضا خصائص
 ومزايا تجعل لكل منهم مقاما مهما في بعض وظائف الجامعة الاسلامية .
 مثل ان معافاة حفظ الحياة السياسية ولا سيما الخارجية متعينة على الترك
 العثمانيين (١) ومراقبة حفظ الحياة المدنية التنظيمية يليق ان تناط بالاميريين
 والقيام بمهام الحياة الجندي يناسب ان يتكفل بها الافغان وتركستان
 والحزر والقوقاس يمينا . ومراكش وامارات افريقيا شمالا . وتدير حفظ

(١) لانهم متقنون فن (الديلوماتيك) اي المراوغة في المقال والتلون

الحياة العلمية والاقتصادية خير من يتولاها ايران وأواسط اسيا
والهند وما يليها

وحيث كانت الجمعية لا يعنيتها غير أمر النهضة الدينية بناء عليها رأت
الجمعية من الضروري ان تربط آمالها بالجزيرة وما يليها واهلها ومن يجاريهم
وان تبسط لانظار الامة ما هي خصائص الجزيرة واهلها والعرب عموماً
وذلك لاجل رفع التعصب السياسي او الجنسي ولجل ايضاح أسباب
ميل الجمعية للعرب فتقول

- (١) « الجزيرة » . هي مشرق النور الاسلامي
- (٢) « الجزيرة » . فيها الكعبة المعظمة
- (٣) « الجزيرة » فيها المسجد النبوي وفيه الروضة المطهرة
- (٤) « الجزيرة » . انصب المواقع لان تكون مركزا للسياسة الدينية
لتوسطها بين اقصى اسيا شرقاً واقصى افريقيا غرباً
- (٥) « الجزيرة » . أسلم الاقاليم من الاخلاط جنسية واديانا ومذاهب .
- (٦) « الجزيرة » . أبعد الاقاليم عن مجاورة الاجانب .
- (٧) « الجزيرة » . افضل الاراضي لان تكون ديار احرار ابعداها
عن الطامعين والمزاحمين نظرا لفقرها الطبيعي .
- (٨) « عرب الجزيرة » . هم مؤسسوا الجامعة الاسلامية لظهور
الدين فيهم . (١)

(٩) « عرب الجزيرة » . مستحكم فيهم التخلق بالدين لانه مناسب

(١) وكذلك من يتبعهم من العشائر القاطنة بين الفرات ودجلة والنازحين

الى افريقيا

لطباثهم الاهلية اكثر من مناسبتة لغيرهم .

(١٠) « عرب الجزيرة » . أعلم المسلمين بقواعد الدين لانهم أعرقهم

فيه ومشهود لهم بأحاديث كثيرة بالمتانة في الايمان

(١١) « عرب الجزيرة » . اكثر المسلمين حرصا على حفظ الدين

وتأبده وانفجار به خصوصاً والعصية النبوية لم تزل قائمة بين

اظهرهم في الحجاز واليمن وعمان وحضرموت والعراق وافريقيا

(١٢) « عرب الجزيرة » . لم يزل الدين عندهم حنيفاً سافياً بعيداً

عن التشديد والتشويش .

(١٣) « عرب الجزيرة » . اقوى المسلمين عصبية وأشدهم أنفة لما

فيهم من خصائص البدوية . (١)

(١٤) « عرب الجزيرة » . امرأؤهم جامعون بين شرف الاباء والامهات

والزوجات فلم تختل عزتهم

(١٥) « عرب الجزيرة » . اقدم الامم مدنية مهذبة بدليلي سعة لغتهم

وسمو حكمتهم وادبياتهم .

(١٦) « عرب الجزيرة » . اقدر المسلمين على تحمل قشف المعيشة

في سبيل مقاصدهم وانشطهم على التغرب والسياحات وذلك

لبعدهم عن الترف المذل أهله .

(١٧) « عرب الجزيرة » . احفظ الاقوام على جنسيتهم وعاداتهم

فهم يخالطون ولا يختلطون .

(١٨) « عرب الجزيرة » . احرص الامم الاسلامية على الحرية

(١) وبقوة ذلك لم يزالوا يأخذون خراجاً ممن يأخذون باسم هدية

والاستقلال واباءة الضيم . (١)

(١٩) « العرب عموماً » . لغتهم أعنى لغات المسلمين في المعارف ومصونة بالقرآن الكريم من أن يموت

(٢٠) « العرب » . لغتهم هي اللغة العمومية بين كافة المسلمين البالغ عددهم ٣٠٠ مليون .

(٢١) « العرب » . لغتهم هي اللغة الخصوصية لماثمة مليون من المسلمين وغير المسلمين .

(٢٢) « العرب » . أقدم الامم اتباعاً لاصول تساوي الحقوق وثقارب المراتب في الهيئة الاجتماعية .

(٢٣) « العرب » . أعرق الامم في اصول الشورى في الشؤون العمومية (٢)

(٢٤) « العرب » . اهدي الامم لاصول المعيشة الاشتراكية .

(٢٥) « العرب » . من أخرص الامم على احترام العهد وعزة واحترام

الذمة انسانية واحترام الجوار شهامة وبذل المعروف مروءة . (١)

(٢٦) « العرب » . انسب الاقوام لان يكونوا مرجعاً في الدين وقدوة

للمسلمين حيث كان بقية الاقوام قد اتبعوا هديهم ابتداء فلا

(١) هذا سبب عدم انقياد اهل اليمن ومن يليهم للعثمانيين

(٢) يشهد لهم بذلك القرآن في قصة بلقيس مع سليمان عليه السلام

حيث قال تخاطب الملاء اي المستشارين الاشراف (يا ايها الملاء افتوني

في أمري ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا

بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين قالت ان الملك اذا دخلوا

قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون

يأنفون عن اتباعهم اخيراً .

فهذه هي الاسباب التي جعلت جمعية ام القرى أن تعتبر العرب هم الوسيلة الوحيدة لجمع السكاية الدينية بل السكامة الشرقية . والجمعية تسأل الله تعالى ان يوفق ملوك المسلمين وامراءهم للتصائب في الدين وللحزم والعزم عسائهم يحفظون عزهم وسلطانهم الى أن يرث الله الارض ومن عليها وان يحميهم من التعصب السيئ للسياسات والجنسيات ومن الكبر والانفة ومن التخاذل والانسقام ومن الانقياد الى وساوس الاجانب الاضداد والافيتائهم الخطر القريب المصدق بهم وتخطايفهم النصور المحلقة في سمائهم والله الموفق واليه ترجع الامور .

وهكذا تمت الاجتماعات وختمت المذاكرات وأرفض الجمع على وعد التلاقي .

{ لاحقة }

يقول (السيد الفراتي) ان بعد تفرق الجمعية نحو شهرين ورد الي من صاحب الهندي كتاب يذكر فيه انه بعد مفارقتها مكة المكرمة

(١) يكفي برهاننا على ذلك مجاملة اهل الجزيرة لسواح الافرنج ماعدا تلك الفعلة التي اندفع اليها ابن صباح ونال عليها بعد عامين رتبة باشا وترجيح اليهود الهجرة للبلاد العربية . وعدم اشتراك البلاد العربية العثمانية في حوادث الارمن الاخيرة كالموصل وماردين وسعرد ونصيبين والمدن العربية من ولاية حلب واما حوادث لبنان والشام وحلب في القرن السابق فما كانت متولدة عن تعصب ديني او جنسي بل عن غرور جماعة من الدروز بالانكليز وجماعة من المسيحيين ببابليون الثالث .

اجتمع بامير جليل فاضل من اعظم نبلاء الامة ورجال السياسة . فاستطلع رأي الامير في خصوص النهضة الاسلامية وبعد ان دار بينهما حديث طويل تحقق من خلاله سمو فكر الامير والتهاب غيرته ذكر له اطلاعه على سجل جمعية ام القرى واشياء من هذا كراتها ومقرراتها فآظهر الامير سروره من الخبر وشديد شوقه للاطلاع على السجل الذي ذكره له فعندئذ وعده باعارته نسخة من السجل ثم ارسلها له . وبعد ايام تلاقيا فدارت بينهما المحاورة الآتية .

قول الامير

أشكرك ايها المولى صاحب على هذه الهدية العريضة وبالذة ايلة احيتها في مطالعة تلك المذاكرات النفيسة التي لم اتمالك ان اتركها تلك الليلة حتى اتيت على آخرها ثم في الايام التالية اعدت النظر فيها بالتدقيق .

قال صاحب

يظهر من عبارة مولاي الامير استحسانه كيفية تشكل الجمعية وامتنانه من مجرى مذاكراتها . .

قال الامير

كيف لا أعجب بذلك ولطالما كنت اتمنى انمقاد جمعية يتضافر اعضاؤها على مثل هذا المقصد وتكون فيهم المزية التي ظهرت على رجال هذه الجمعية الذين حللوا المشكلة حلا سياسيا ودينيا معا استبعد وجود اكفاء كهؤلاء . واعظم اعجابي هو في هذا الرجل المقرب بالسيد الفراتي كيف اهتدى في رحلة قصيرة مع اقامته اياما قلائل في مكة لانتخاب هؤلاء الاعضاء الاجلاء .

قل صاحب

لا بد ان يكون هذا الرجل مخلصاً في قصده فاعانه الله عليه كما ورد
في الخبر اذا اراد الله أمراً هياً اسبابه فعمل في الاقدار شيئاً آن اوانه .
قال الامير

نعم للاقدار دلائل ولنعم البشائر .

قال صاحب

اود ان استفيد من مولاي الامير وجوه اعجابه بهذه الجمعية
ومذاكراتها لاصح رأي في بعض انتقادات تختلج في فكري القاصر فان
اذن لي اعرضها عليه . مسألة مسألة .

قال الامير

قل واعلى اقف على ما لم اتبه اليه .

قل صاحب

يظهر ان اعضاء الجمعية ليس بينهم بعض من السياسيين المحنكين فلو
وجد ربما كانت تأتي المقررات اكثر احكاماً .

قال الامير

لا اظن ان في الامراء والوزراء المسلمين المعاصرين من هم أعلى
كعباً في السياسة من بعض هؤلاء الاعضاء الذين تشف آراؤهم عن سعة
اطلاع وسمو فكر وبعد نظر مع ملاحظات السياسة الدينية والحالة العلمية
والتدقيقات الاخلاقية .

قال صاحب

ارى ان الجمعية اعطت لمباحث السياسة الدينية الموقع الاول وقد

أصابت على أن السياسة الإدارية أيضاً جديرة بالاهتمام فتركت بدون
تدبير كاف قال الأمير

لا شك أن السياسة الإدارية مهمة أيضاً وقد ابتدأت الجمعية منها
ولكن رأيت أفضل وسيلة للحصول المطلوب هي رقم علة الفتور حيث
اُنتجت مباحثتها أن علة الفتور هي الخلل الديني بناء عليه حوات اهتمامها
لجهة العلة حتى إذا زالت العلة عاد المعلول ومع ذلك لم يترك السيد الفراتي
في فصل الأسباب الإدارية شيئاً من أمهات أصول الإدارة إلا وأشار
إليه بما يغني عن تفصيله

قال صاحب

ليس بعض الأعضاء كالعالم النجدي والمجاهد التبريزي قد أسهب
كثيراً بما كان بعضه يكفي عن باقيه.

قل الأمير

أن مسألتني التوحيد والاستهداء ركنان مهمان في الدين وقد تطرق
إليهما الخلل منذ قرون كثيرة فصار إصلاحهما وردهما إلى أصلهما من أصعب
الأمور وفي مثل ذلك لا بد من الأسباب في البحث والتعميق فيه أولاً
يرى والله المثل الأعلى كيف جاء القرآن الكريم بألف أسلوب في تأييد
التنزيه والتوحيد والحث على اتباع الكتاب والنبي دون التقليد

قال صاحب

أني أرى أيضاً بعض مكررات في المذاكرات خلافاً لما قاله السيد
الفراتي ولذلك لو اهتم ذوو غيره في اختصارها يكون حسناً

قال الامير

اني لا اوافقك على هذا أيضاً لانك اذا دقت النظر لا تجد مكررات
انما هي آراء فلا بد ان يعاد فيها بعض ما سبق وعلى كل حال هذا سجل
قد ضبط فيه ما وقع فلا يجوز اختصاره والتصرف فيه واني ارى من اكبر
محاسن هذه المذاكرات ان جاءت مباحثها متسلسلة مترقية فكل موضوع
فيها يتلوه ما هو اهم منه فلا يمل منها سامع ولا مطالع .

قال صاحب

ما هو رأي مولانا الامير في القانون الموضوع لاجل تشكيل جمعية
تعليم الموحدين هل هو قانون محكم الترتيب وهل هو قابل الاجراء والتطبيق
على الاحوال الحاضرة والمنتظرة .

قال الامير

القانون هو اهم ما اثرته الجمعية وقابل الاجراء مع الصعوبة .

قال صاحب

لا ادري هل اصابت الجمعية ام اخطأت في تعليق اكبر املها في
اعزاز الدين بالعرب دون دولة آل عثمان وملوكها العظام

قال الامير

لا يفوتك ان مطمح نظر الجمعية منحصر في النهضة الدينية فقط
وتأمل ان يأتي الانتظام السياسي تبعاً للدين ولا شك انه لا يقوم بالهدى
الديني وينغار على الدين أمة مثل العرب .

قال صاحب

أليس دولة راسخة الملك ادارة وعسكرية وسياسة وافرة القوى

مالاً وعدة ورجالا تكون اقدر على تمحيص الدين واعزازه من العرب
الضعفاء من كل وجه . وحيث قد الفت الامة سباع لقب خدمة الحرمين
قديماً ولقب الخلافة أخيراً في حضرة السلطان العثماني فلا تستكف عن
الاذعان الديني له بسهولة

قال الامير

ان حضرة السلطان المعظم يصاح ان يكون عضدا عظيماً في الامر
اما اذا اراد ان يكون هو القائم به فلا يتم قطعياً لان الدين شيء والملك
شيء آخر والسلطان غير الدولة

قال صاحب

ما فهمت المراد من ان الدين غير الملك وان السلطان غير الدولة فهل
يتفضل مولاي الامير بايضاح ذلك

قال الامير

أريد ان احترام الشعائر الدينية في اكثر ملوك آل عثمان هي ظواهر
محضة وليس من غرضهم بل ولا من شأنهم ان يقدموا الاهتمام بالدين
على مصلحة الملك وهذا مرادي بان الدين غير الملك وعلى فرض ارادتهم
تقديم الدين على الملك لا يقدر على ذلك ولا تساعد الظروف المحيطة
بهم حيث دولتهم مؤلفة من لفيف اهل اديان ونحل مختلفة كما ان الهياة
التي تتشكل منها الدولة اعني الوزراء هم كذلك لفيف مختلف الاديان
والجنسيات وهذا مرادي بأن السلطان غير الدولة . بناء عليه خدمة
الحرمين ولقب الخلافة ورسوخ الملك ووفرة القوى كلها لا تكفي للمرجعية
في الدين نعم اذا بذل آل عثمان العظام قوتهم في تعضيد وتأيد من يقوم

بذلك يأتون بفضل عظيم قال صاحب

قد وجد في هذا البيت الكريم بعض اعظام خدموا اعزاز الدين
خدماً كبيرة كالسلطان محمد الفاتح والسلطان ياوز سليم والسلطان سليمان
والسلطان محمود والسلطان الحالي المعظم فهم اولى واجدر بالخلافة من غيرهم
قال الامير

ارجوك ان لا تنظر للمسألة بنظر العوام بل بنظر حكيم سياسي فأبعد
النظر ماضياً ومستقبلاً وقلب صفحات التاريخ بدقة تجد ان ادارة الدين
وادارة الملك لم تتحد في الاسلام تماماً الا في عهد المملاء الراشدين وعمر
ابن عبد العزيز فقط رضي الله عنهم واتحدت نوعاً في الامويين والعباسيين
ثم افترقت الخلافة عن الملك واما سلاطين آل عثمان الفخام فاني اذكرك
انموذجاً من اعمال لهم اتوها رعاية للملك وان كانت مصادمة للدين .
فاقول هذا السلطان محمد الفاتح وهو افضل آل عثمان قد قدم الملك على
الدين فاتفق سرّاً مع (فرديناند) ملك (الاراغون) الاسبانيولي ثم مع
زوجته (ايزابيلا) على تمكينهما من ازالة ملك بني الاحمر آخر الدول العربية
في الاندلس ورضي بالقتل العام والا كراه على التنصر بالاجراق وضياح
خمسة مليوناً من المسلمين باعانتها باشغاله اساطيل افريقيا عن نجدة المسلمين
وقد فعل ذلك بمقابلة ما قامت له به روميا من خذلان الامبراطورية
الشرقية عند مهاجمته مكدونيا ثم القسطنطينية . وهذا السلطان سليم غدر
بآل العباس واستقصاهم حتى انه قتل الامهات لاجل الاجنة وبينما كان هو
يقتل العرب في الشرق كان الاسبانيول يحرقون بقيتهم في الاندلس وهذا
السلطان سليمان ضايق ايران حتي الجأهم الى اعلان الرفض المكفر . ثم لم

يقبل العثمانيون تكليف تادرشاه لرفع التفرقة بمجرد تصديق مذهب الامام جعفر كما لم يقبلوا من أشرف خان الافغاني اقتسام فارس كي لا يجاورهم ملك سني . وقد سعوا في انقراض خمسة عشر دولة وحكومة اسلامية ومنها انهم اغروا واعانوا الروس على التاتار المسلمين وهولانده على الجاوة والهنديين . وتماقبا على تدويج اليمن فاهلكوا الى الآن عشرات ملايين من المسلمين يقتلون بعضهم بعضاً لا يحترمون فيما بينهم ديناً ولا اخوة ولا مروءة ولا انسانية حتى ان العسكر العثماني باغت المسلمين مرة في صنعاء والزيد وهم في صلاة العيد

وهذا السلطان محمود اقتبس عن الافرنج كسوتهم والزم رجال دولته وحاشيته بلبسها حتى عمت او كادت ولم يشأ الا تراك ان يغيروا منها الاكام رعاية للدين لانها مانعة من الوضوء او معسرة له . وهذا السلطان عبد المجيد رأى من مؤيدات ادارة ملكه اباحة لربا والخمر وابطال الحدود . ورأى مصلحة في قهر الاشراف واذلال السادات بالغاء نفوذ النقابات ففعل .

وفي هذا المقدار كفاية ايضاح لقاعدت ان مؤيدات الملك عند السلاطين مقدم على محافظة الدين . اما صفة خدمة الحرمين . ألفة مسامع العثمانيين للقب الخلافة فهذا كذلك لا يفيد الدين واهله شيئاً وليس له ما يتوهم البعض من الاجلال عند الاجانب (١)

ولو ان حضرة السلطان المعظم اخذ عليه تأييد الدين بما امده الله

(١) الاجانب لا يتفوهون بان السلطان خليفة الا عند ما يريدون

ان يقيموا الحجة على المسلمين المتكومين لهم ببعض اعماله في ملكه

به من القوة المادية بدون استناد الى صبغة معنوية لتمكن من ان يخدم دينه وملكه حقا خدما مقبولة عند الله ورسوله مشكورة عند المؤمنين كافة ولرفعت له راية الحمد في شرق الارض وغربها واحترمه الايض والاحمر وعظمه المسلم والكافر . واظنه قد قرب اليوم الذي يتنبه فيه فيتروى في الامر فيعدل عن الاعتماد على غير الماديات ويضرب على فم بعض الغشاشين المتملقين الخائنين الذين ينسبون حضرة الى ما لم ينتسب هو اليه ويشيرون عنه دعوى ما ادعاها قط أحد من أجداده العظام بوجه رسمي .

وهؤلاء الغشاشون يغرون حضرة السلطان على هذه الدعوى بما يهرفون به عليه وبما يؤلفونه هم وأعوانهم من الكتب والرسائل التي يعززون بعضها لانفسهم وبعضها لغيرهم من المناققين او لاسماء يسمونها أو كتب يخلقونها فيجعلون تارة آل عثمان العظام يتصلون نسبا بهثمان بن عفان رضي الله عنه واخرى يرفعون نسبهم الى اعالي قر يش ويعطونهم حق الخلافة مرة بالفراغة من العباسيين واخرى بالاستحقاق والوراثة واونة بالعهد واخرى بالبيعة العامة وحينما بخدمة الحرميين الشرعيين ووقت بحفظ المخالفات النبوية وكأن هؤلاء الغشاشين يريدون بهذه الدسائس أن يجعلوا حضرة السلطان نظيرهم دعي نسب كاذب كدعواهم لانفسهم السيادة ومتسمن مقام موهوم كدعواهم الولاية والقطبانية في انفسهم وآبائهم واجدادهم فيحشون في تلك المؤلفات انسابا انتجلوها لانفسهم مقرونة بنسب حضرة السلطان ويستطردون لحكايات كرامات لاجدادهم ملفقة مخترعة لا يعترفها لهم أحد من المسلمين يدسونها بين حكايات وقائع الخلفاء والسلاطين

ومن المعلوم عند اهل الوقوف ان التلقب بالخلافة او الامامة الكبرى
او امارة المؤمنين في آل عثمان العظام حدث في عهد المرحوم السلطان
محمود حيث صار بعض وزرائه يخاطبونه بذلك احيانا تفتنا في الاجلال
مؤغلا في التعظيم . ثم توسع استعمال هذه الالقاب في عهد ابنه وحفيديه
الى ان بلغ ما بلغه اليوم بسعى أولئك الغشاشين الذين يدفعون ويقودون
حضرة السلطان الحالي للتنازل عن حقوق راسخة سلطانية لاجل عنوان
خلافة وهمية مقيدة في وضعها بشرائط ثقيلة لا تلائم احوال الملك ومعرضة
بطبعها للقلقلة والانتزاع والخطر العظيم ولذلك حضرات السلاطين انفسهم
لم يزالوا الى الآن متحفظين عن التلقب بالخلافة رسميا في منشوراتهم
ومسكوكاتهم انما تمضغها افواه البعض فيلو كها التركي تعظيما لقومه والعربي
نفاقا لسلطانه والمصري اتباعا للمرائين والهندي اعتزازا بالوهم والاجني
هزوا ومكرا بخلاف حضرات سلطان مرا كش وامير عمان وامام
اليمن المتنازعين في هذا المقام رسما المتقاطعين لاجله على انهم قد شعروا
او كادوا يشعرون بضررهم السياسي في ذلك ولا نعلم متى يخلق الله من
يسعى في اقناعهم جميعا بترك هذه الدعوى الداعية للانفراد والتخاذل ويرتب
بينهم قواعد محافظة الاستقلال السياسي ومراسم التشريفات والمخاطبات
وروابط التعاون والاتحاد بصفة سلاطين وأمراء كما آل اليه الامر على عهد
الخلفاء العباسيين مع السلاطين الخارزمية والديلم والايوبيين وغيرهم
ثم قال الامير وقد حماتني اشارات السيد الفراتي في كلامه على الجامعة
الدينية تحت لواء الخلافة ان افكر في القواعد السياسية التي ينبغي ان
يبنى عليها ذلك فلاخ لي ما قيدته في هذه المفكرة واخرج من جيبه ورقة

قرأها وعند ختام مجلسنا استنسختها منه وصورتها .

- (١) اقامة خليفة عربي قرشي مستجمع للشرائط في مكة
- (٢) يكون حكم الخليفة سياسة مقصوراً على الخطة الحجازية ومربوطاً بشورى خاصة حجازية .
- (٣) الخليفة ينيب عنه : من يترأس هيئة شورى عامة اسلامية
- (٤) تشكل هيئة الشورى العامة من نحو مائة عضو منتخبين مندوبين من قبل جميع السلطنات والامارات الاسلامية وتكون وظائفها منحصرة في شؤون السياسة العامة الدينية فقط
- (٥) تجتمع الشورى العامة مدة شهر في كل سنة قبيل موسم الحج
- (٦) مركز الشورى العامة يكون مكة عند ما يصادف الحج موسم الشتاء والطائف في موسم الصيف
- (٧) تقترع الشورى يوم افتتاح كل اجتماع على انتخاب نائب الرئيس ويعينه الخليفة
- (٨) تتعين وظائف الشورى العامة بقانون مخصوص تضعه هي ويصدق عليه من قبل السلطنات والامارات
- (٩) ترتبط بيعة الخليفة بشرائط مخصوصة ملائمة للشرع بناءً اذا تعدى شرطاً منها ترتفع بيعته وفي كل ثلاث سنين يعاد تجديد البيعة
- (١٠) انتخاب الخليفة يكون منوطاً بهيئة الشورى العامة
- (١١) الخليفة يبلغ قرارات الشورى ويراقب تنفيذها .
- (١٢) الخليفة لا يتدخل في شيء من الشؤون السياسية والادارية في السلطنات والامارات قطعاً

- (١٣) الخليفة يصدق على توليات السلاطين والامراء التي تجرى احتراماً للشرع على حسب اصولهم القديمة في وراثتهم للولاية
- (١٤) الخليفة لا يكون تحت أمره قوة عسكرية مطلقاً ولا يذكر اسمه في الخطة قبل اسماء السلاطين ولا يذكر في المسكوكات
- (١٥) يناط حفظ الأمن في الخطة الحجازية بقوة عسكرية تتألف من الفين الى ثلاثة آلاف من جنود مختلطة ترسل من قبل جميع السلطنات والامارات
- (١٦) تكون القيادة العامة للجنود الحجازية منوطه بقائد من قبل احد الامارات الصغيرة
- (١٧) يكون القائد تحت امر هيئة الشورى مدة انعقادها
- (١٨) هيئة الشورى تكون تحت حماية الجنود المختلطة
- أما وظائف الشورى العامة فيقتضى ان لا تخرج عن تمحيص امهات المسائل الدينية التي لها تعلق مهم في سياسة الأمة وتأثير قوى في اخلاقها ونشاطها . وذلك
- مثل فتح باب النظر والاجتهاد تمحيصاً للشرعية وتيسيراً للدين وسد ابواب الحروب والغارات والاسترقاق اتباعاً لمقتضيات الحكمة الزمانية وكفتح ابواب حسن الطاعة للحكومات العادلة والاستفادة من ارشاداتها وان كانت غير مسلمة وسد ابواب الانقياد المطلق ولو لمثل عمر ابن الخطاب (رضي الله عنه)
- وكفتح باب أخذ العلوم والفنون النافعة ولو عن المجوس وسد باب اضاءة الاوقاف بالعبث ونحو ذلك من امهات المنجيات والمهالك

ثم قال الامير وبمثل هذا الترتيب نحل مشكلة الخلافة ويتسهل عقد اتحاد اسلامي تضامني تعاووني يقتبس ترتيبه من قواعد اتحاد الالمانيين والامريكانيين مع الملاحظات الخاصة . وبذلك تأمن الحكومات الاسلامية الموجودة على حياتها السياسية من الغوائل الداخلية والخارجية فتتفرغ للترقى في المعارف والعمران والثروة والقوة مما لا بد منه للنجاة من المهات . وما أنسب ان تبدأ بهذا الاتحاد امارات الجزيرة

قال صاحب

يستشف من ظاهر فكر مولاي الامير انه لا يجوز الاتكال على الملوك العثمانيين العظام في أمر الخلافة علاوة على السلطنة

قال الامير

اني احب العثمانيين للطف شاكلهم وتعظيمهم الشعائر الدينية ولكن النصيحة للدين تستلزم قول الحق وعندي ان حضرات آل عثمان العظام انفسهم اذا تدبروا لا يجدوا وسيلة تجديد حياتهم السياسية افضل من اجتماعهم مع غيرهم على خليفة قرشي

قال صاحب

اخبرني ايها الامير احد اعضاء الجمعية انه لما رأى السيد الفراتي يميل للتنقيب عن سياسة العثمانيين واستمالة الجمعية عليهم لا لهم ذكر له مرة ذلك محتوماً وقال له الا ينبغي ستر احوالهم والمدافعة عنهم لانهم اعظم دولة اسلامية موجودة . فأجابه بان ذلك كذلك لولا كان فيه تغيير المسلمين وتركهم متكئين على دولة ما توقعت لنفع الاسلامية بشيء في عز شبابها بل اضرتها بمحو الخلافة العباسية المجمع عليها وتخریب ما بناه العرب واقفاء

الامة بفتوحاتها شرقي اوربا ومدافعاتها عنه وانه لا يقصد بكشف الحقيقة
واظهارها غير ازالة الغرور والاتكال المستولين علي جماهير المسلمين
بسبب عدم التأمل . ثم قال له

ليس الترك قد تركوا الامة اربعة قرون ولا خليفة وتركوا الدين
تعبث به الاهواء ولا مرجع وتركوا المسلمين صماً بكما عمياً ولا مرشد
ليس الترك قد تركوا الاندلس مبادلة وتركوا الهند مساهلة وتركوا
الممالك الجسيمة الآسوية للروسين وتركوا قارة افريقيا الاسلامية للطامعين
وتركوا المداخلة في الصين كأنهم الا بعدون .

ليس الترك قد تركوا وفود المتجبن يعودون خائبين وتركوا
المستنصرين بهم عرضة للمتقمين وتركوا ثلثي ملكهم طعمة للمتغلبين
فهل والحالة هذه ما آن لهم ان يستيقظوا ويصبحوا من النادمين
على ما فرطوا في القرون الخالية فيتركون الخلافة لاهلها والدين لحماة وهم
يحتفظون على بقية سلطنتهم ويكتفون بشرف خدمة نفس الحرمين وبذلك
يتقون الله في الاسلام والمسلمين .

وقال ايضاً انه غير متعصب للعرب وانما يرى ما لا بد ان يراه كل
حر مدقق يتفحص الامر من ان الغيرة على الدين واهله والاستعداد
لتجديد عز الاسلام منحصر ان في اهل البدوية من العرب حيث يرى
ان المشيئة الالهية قد حفظتهم من تلك الامراض الاخلاقية التي لا دواء
لها . كفالج الحرية في الخواضر باعتقاد اهلها انهم خلقوا انعاماً للامراء
وكجزام التربية في المدن بوضعهم النساء في مقام ربائط للاستمتاع .
وكطاعون الحياء في بعض الاقوام بألفتهم اللواط المميت للاخلاق الشريفة .

دفعة الذي جرى الله اهله بخسف الارض بهم تطهيراً لها منهم وكوباً .
النشاط في اهل الاراضي الخصبة حيث يسهل ان يغتوا فيبطروا فتفسد
اخلاقهم فيخسرون الدنيا والآخرة .

قال الامير

نعم الرأي ونعم التدقيق

قال صاحب

ان ما ذكر مولاي من حصر صفة الخلافة في خليفة قرشي في مكة
ترتبط به جميع السلطنات والامارات الاسلامية ارتباط ديننا وما وصف
من تشكيل الشورى العامة المؤيدة لهذا الارتباط الديني لامر عظيم جداً .
والغالب ان الدول المسيحية التي لها رعايا من المسلمين او المجاورة للمسلمين
تتحذر من ان يجر جمع الكلمة الدينية الى رابطة سياسية تولد حروباً دينية
فتعتمد هذه الدول الى عمل الدسائس والوسائل لمنع حصول هذا الارتباط
اساساً فما هو التدبير الذي يقتضى اتخاذه امام تحذر الدول ما يأتي وذلك .

قال الامير

لا يفكر هذا الفكر غير الفاتكان وأحزابه الجزويت واثم لهم اما
رجال السياسية في انكلترا وروسيا وفرنسا وهي الدول العظام التي يهمها
الافتكار في هذا الشأن فقد علمتهم التجارب النتائج العاتية وهي

(١) ان المسلمين لا يتنصروا أبداً لاسيا في زمان يعتمد فيه النصرى

عن نصرانيتهم

(٢) ان المسلمين المتورين افراداً وجموعاً ابعد عن الفتن من الجاهلين

(٣) ان العرب من المسلمين اقرب من غيرهم للالفة وحسن المعاملة

والثبات على العهد

فإذا ارشد أولئك السياسيون لأن يضموا إلى معرفتهم هذه عليهم أيضاً بالأحكام الإسلامية في مسألة الجهاد التي يتهيبونها علماً يستخرجونه مما عندهم من تراجم القرآن الكريم لا من مؤلفات متعصي الطرفين حيث يجدون نحواً من خمسين آية بأساليب شتى كلها تنهي عن الالتحاق في الهداية إلى الدين فضلاً عن التشديد والالزام بالقتال كقوله تعالى (لا تهدي من أحببت) و(جادلهم بالتي هي أحسن) و(ما أنت عليهم بمسيطر) ويجدون آيتين في التشديد أحدهما (فاصدع بما تؤمر) والآخرى (وجاهدوا في سبيل الله) وبمراجعة أسباب نزول هاتين الآيتين يعلمون أنهما نزلتا في حق المشركين والكتائب من العرب ولا يوجد في القرآن ملزم لا اعتبار عمومية حكمها .

وإذا دققوا البحث يجدون أن ليس في علماء الإسلام مطلقاً من يحصر معنى الجهاد في سبيل الله في مجرد محاربة غير المسلمين بل كل عمل شاق نافع للدين والدنيا حتى الكسب لأجل العيال يسمى جهاداً .

وبذلك يعلمون أن قصر معنى الجهاد على الحروب كان مبنياً على إرادة الفتوحات والتوسل للتشجيع حين كان مجالاً للفتوحات كما أعطى اسم الجهاد مقابلة لاسم الحروب الصليبية التي أصلى نارها المسيحيون

ثم يعطف نظرهم إلى التاريخ يجدون أن العرب منذ سبعة قرون لم يأتوا حرباً باسم الجهاد وما كانت تهديدات أساطيل الإمارات الغرب الأمن قبيل القرصان الذي كان مألوفاً عند جميع الإمارات الأرخيلين الصقلي واليوناني وكلهم نصارى . أما غارات التاتار على شمالي أوربا وغارات الترك

على شرقها فكذلك ليست من نوع الجهاد ولا من الحروب الدينية وإنما هي من ملحقات غارات البرابرة الشماليين على أوروبا . ويجدون انهم كما غاروا على أوروبا غاروا على البلاد الاسلامية ثم أسلم التاتار وحسنت اخلاقهم اما الترك فاذا دقق الاورباويون سياستهم يجدونهم لا يقصدون بالاستناد للدين غير التلاعب السياسي وقيادة الناس الى سياستهم بسهولة وأرهاب أوروبا باسم الخلافة واسم الرأي العام . وعدم اشتراك البلاد العربية في المذابح الارمنية الاخيرة برهان كاف على ان الاسلامية في معزل عن المجافاة لان العرب يفهمون معنى القرآن فيدينون به . وقد يندهش الاوربيون اذا علموا ان السياسة التركية لم يوافقها ان تترجم القرآن الى اللغة التركية الى الآن .

ولدى رجال السياسة دلائل مهم آخر على ان اصل الاسلامية لا يستلزم الوحشة بين المسلمين وغيرهم بل يستلزم الالفة وذلك بان العرب اينما حلوا من البلاد جذبوا أهلها بحسن القدوة والمثال لدينهم ولغتهم كما انهم لم ينفروا من الامم التي حلت بلادهم وحكمتهم فلم يهاجروا منها كعدن وتونس ومصر بخلاف الاتراك بل يعتبرون دخولهم تحت سلطة غيرهم من حكم الله لانهم يذعنون بكلمة ربهم تعالى شأنه (تلك الايام نداؤها بين الناس) .

فاذا علم السياسيون هذه الحقائق وتوابعها لا يتحذرون من الخلافة العربية بل يرون من صوالحهم الخصوصية وصوالح النصرانية وصوالح الانسانية ان يؤيدوا قيام الخلافة العربية بصورة محدودة انسطوة مربوطة بالشورى على التسق الذي قرأته عليك .

ثم على فرض ان بعض الدولة ولو المسلمة ارادت عرقلة هذا الامر فهي لا تقوى عليه لان افكار الام لا تقاوم ولا تصادم على اني لا اظن بمثل فرانسا ان تنخدع لرأي أنصار الجزويت لا سيما بعد ان تعلمت من الانكليز كيف تسوس المسلمين فابقت لتونس اميرها فاستراحت مما عانته قبلا من الجزائر بسبب السياسة التعصبية الخرقاء

قال صاحب

استشف من كلام مولاي الامير ان امله ضعيف في تشكيل جمعية تعليم الموحدين مع انه معجب باثمان التدبير .

قال الامير

ان دون تشكيل الجمعية بعض عوائق مالية فقط شتى وارجو الله تعالى أن يزيلها .

قال صاحب

اني جاهد في الوقوف على خبر السيد الفراتي ولعلني اظفر بمرفته فاجتمع به او اذكاره فهل لمولاي الامير رأي أو أمر ابلغه أياه اذا ظفرت به .

قال الامير

نعم اذا ظفرت بمرفته فاقرئه مني السلام وبلغه عني هذه الجمل وهي اني اثنى على صدق عزيمته . وعلى حسن انتخابه رفقاءه واوصيه بالثبات والاقدام ولو طال المظال . وان يحرص على ابقاء علاقته مع اعضاء جمعية ام القرى باستمراره على مكاتبتهم . وان لا يقنط من مساعدة القسطنطينية أو مصر أو مراکش أو طهران أو كابل أو حائل أو عمان لا سيما بعد انعقاد

جمعية تعليم الموحدين ورسوخها .

قال صاحب

إذا ظفرت به ان شاء الله أبشره بتحية مولاي الامير وابلغه
كل ما أمر به .

(انتهت المحاوره)

يقول (السيد الفراقي) قد ألحقت هذه المحاوره بسجل المذاكرات
وكتبت بها الى باقي الاخوان وذلك تنوياً بشأن حضرة الامير المشار
اليه وشكراً على غيرته وتبصيراته وافتخاراً بحسن ظنه ونظره في هذا
العاجز وتبشيراً لجنابه وللمسلمين بان جمعية ام القرى قد أحكم تصورها
وتأسيسها فهي بعناية الحي القيوم الابدی حية قائمة أبداً

❦ تذكرة ❦

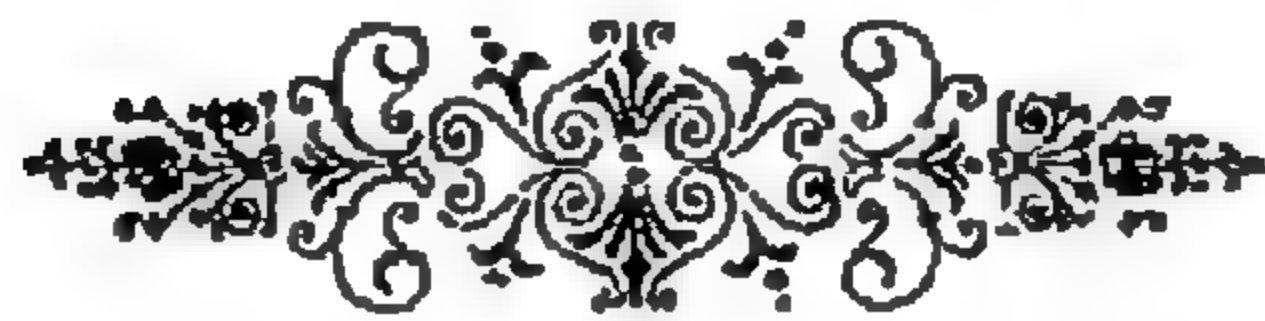
ربما يتأخر تشكيل جمعية تشكيل الموحدين مدة فالأموال من الجمعيات
الاسلامية الموجودة في الهند وقازان والقرم ومصر وغيرها ان لا تأنف
من تنوير أفكارها بمباحث هذا السجل فتقتبس منه ما يناسبها وتتخذ القانون
والوظائف مثالا وذكرى

❦ رجاء ❦

من يؤمن بالله واليوم الآخر وعنده شمة حمية ومروءة فلا يتجسس
عن جمعية ام القرى وأعضائها بقصد إيصال سوء اليها وليعلم ان يده وان
حطاوات الافلاك لا قصر من الاضرار لان الجمعية في أمان الاخلاص ولا
يحق المكر السيئ الا بأهله

تهوين

ليعلم اسراء التقليد وورثة الاوهام ومعظمو العظام وموئل الطغام
ان تألمهم من صدمة بعض هذه المباحث لما ألفوه عمرهم هو تألم مبانيت
لا يلبث ان يزول متى ينحلوا بعقولهم ويحكموا الحكمة والانصاف ويتأملوا
حق الايمان وناطق القرآن وحينئذ ينجلي لهم الحق ويندمون كما ندم قبلهم
الاولون فيتوبون ويتوب الله عليهم والله يهدي من يشاء



اعلان

من أحب ان ينجد مقاصد جمعية ام القرى برأي فائق أو عمل مهم
أو رغب في تعضيدها بجاه أو مال وأراد مراسلة الجمعية أمكنه أن يرسل
وكالة الجمعية بدون اسم بل بإرسال كتاب معنون الى مدينة -
الى صندوق البوستان عدد
واذا أراد التخفي يمكنه ان يخبرها
اولا باسم له مختلق ثم بعد اخذ الجواب الاول يستعمل الكتابة الجفرية
الموضحة في الجدول المذيل به هذا السجل
والذين يرجى منهم تعضيدهم كحضرات الامراء العظام والاعنياء
الكرام فليهم ان يطلبوا رسولا من قبل الجمعية لوضح لهم ما يستوضحون

﴿ بيان يكشفه الزمان ﴾

ق ث ذ ط س ظ من ا ظ غ ط ب ط ث رك ط ط ر ق ب د س ي
ض ر ذ ث ب ر ا و ن ت و و ل د ج ي ض ي غ و ق ب ج م ر
ي ظ ب س س خ ج ق ل د ث ل ص ظ ج ب ث ث س غ ١٣١٦ ق ك
ا ب ق ب ذ ن ق ذ و ص ن ت ث ل ع ت س ي ش ر ز ل ج ر ل
ظ ث ك ذ ق د س ي س د م ك ق ب ر ز ض د ج غ ف ج ع ي
ق ب ج ه خ ح و ه ت ض س ظ ض خ خ ي ك ن م ل ق د و
ك ط ح ر ذ ف و ذ ن ا د ر ك ك د ذ ل ل ا ح و ق ذ ر ك ث خ ظ
ي ض و غ ي ل خ د ي ث ر و م ل ذ ز ظ خ و ث غ خ ب ر ي
س خ س ي ض خ ا د ق ب ت ا ق ب ث ع ل د ث ظ ب د ذ ب
ق ب ث ب ف ج ذ ك ز ر ر ك ن ت و و ل ن ث و ح ح غ ب
خ ذ ن ل ا د ت ذ ق ر ص ل ر خ م ت ط ل ز ظ ل ج د ي ظ
خ ر ج س م ث م س غ ذ ج ش ح ب ض ك ن خ ه ل ط ص ل
ل ج د ك ق س ث ي ض د ض ب ن د ص ج ف ث رك ق ي س
ص ق د ع و ض ر خ ا ع ط ر ي ض ذ ذ ي ظ

صالح ج



فهرست ۱ کثر المباحث المهمة الواردة في سجل المذاكرات	صحيفة
بعض الاعضاء	
السيد الفراتي	اسباب تشكيل الجمعية ٣
«	كيفية تشكيل الجمعية ٤
« صورة المذاكرات	الاجتماع الاول ٥
الاستاذ المكي	تاريخ الانحطاط والانتباه الاخير ٨
«	الاكتنام والرجوع لمذهب السلف ٩
«	الاسلامية في جزيرة العرب ، مرتبة تحقيق الأئمة ١٠
«	قوة الامل في النهضة الدينية ١١
«	وجود الاكفاء . والاعتماد على الجمعيات ١٢
«	برنامج مباحث الجمعية ١٣
	(الاجتماع الثاني)
«	شمول الفتور لكافة المسلمين ١٤
الصاحب الهندي	يوجد من هم أحط من المسلمين ١٦
«	لا يوجد من لا يدين بدين ١٧
«	تكون الشؤون على حسب الدين ١٧
الفاضل الشامي	عقيدة الجبر وعدم تأثيرها ١٨
البليغ القدسي	ما هو الزهد في الاسلام ١٨
«	حق الولاء في الهداية للدين ١٩
«	تبدل نوع السياسة . والتفرق في الدين ٢٠
«	غلبة الاخلاق الجندية ٢١
الحكيم التونسي	جهل الامراء وحرصهم على الاستبداد ٢١

ماهي الحرية وماهي اهميتها	٢٢	المولى الرومي
سبب الاخلاق للخمول والمهيات	٢٣	«
عدم شعور الهندي والمصري بالآلام غيره	٢٤	المجتهد التبريزي
ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . سهولة ازالة المنكر	٢٤	
فقد الاحتساب باستيلاء الدخلاء ، ماهي الطاعة لاولى الامر	٢٥	
السلطان الكافر العادل ام المسلم الظالم	٢٦	
انحلال الرابطة بفقد الرؤساء	٢٧	المحقق المدني
العلماء المداسين وافسادهم الدين	٢٧	«
ماآخذ البدع الدينية من النصرانية وغيرها	٢٩	«
الميل العام للبدع والتصوف	٣٠	«
تمكن الاوهام في الامراء والعواصم وما هو السحر	٣١	
فقد العلماء وضياح الدين	٣١	المولى الرومي
العلماء الرسميين	٣٢	
(الاجتماع الثالث)		
اختصاص القضاء بالجهلاء . الالقاء العلمية والسلطانية	٣٣	
مجاهرة العلماء بمخالفة الدين . تولية الخدم الدينية للجهلاء	٣٣	
هدم قواعد الدين على يد العلماء	٣٤	«
الامراء والشورى . وفقر العلماء	٣٥	«
اقتصار التعليم على بعض العلوم	٣٦	الرياضي الكردي
نمضير الوعاظ والخطباء والمرشدين في وظائفهم	٣٩	
اليأس من المباراة والحقاق ، فقد السراة والجمعيات	٣٩	

صفحة	
٤٠	استحكام الجهل بسبب الفقر
٤١	المعيشة الاشتراكية الاسلامية السعيد الانكليزي
٤٢	الاجتماعات والمفاوضات «
٤٤	حكاء الامة ووظائفهم الامام الصيني
٤٥	الشورى في الاسلامية «
٤٧	الدين ليس ما به ندين العالم النجدي
٤٩	تطرق الشرك وشوئمه «
	(الاجتماع الرابع)
٥١	ما هو الدين ٥٣ ماهي الاسلامية والتوحيد «
٥٥	موارد انشرك ٥٥ التوحيد أساس الحرية «
٥٦	ما هو الشرك . ما هو التوحيد العالم النجدي
٦١	مصارع الشرك والمقابر بين «
٦١	متصوفة الزمان ٦٥ التشديد والتشويش في الدين «
٦٧	الشافعية والصوفية ٦٩ الدين في جزيرة العرب «
	(الاجتماع الخامس)
٧٢	تشكيل لجنة القانون
٧٢	المهتدون جديدا والاستهداء السعيد الانكليزي
٧٣	البرستان والزنادقة ٧٥ ما الكتاب وما السنة «
٧٦	اسباب الاختلافات الاجتهادية النجدي
٧٧	اسباب نسخ بعض الاحكام «
٧٧	هل من وسيلة لرفع التفرق «

٧٨	تسهيل تعاليم الاحكام	العلامة المصري
٨٠	الدين في اليمن وما يليه	المحدث اليمنى
٨١	العلم الكافي للاجتihad	«
٨٣	طريقة الاستهداء في اليمن ٨٣	الافتاء في اليمن «
٨٥	ليس في المجتهدين من جواز التقليد	
٨٦	تسهيل المتقدمين الاستهداء ٨٧	جواز تقليد الغير
	(الاجتماع السادس)	
٨٨	الطريقة النقشبندية	الشيخ السندي
٨٩	دواعي الميل الى الطرائق . تشديدات الفقهاء «	
٩١	التصوف الباطل والعرفان	«
٩٢	تاريخ التصوف	الاستاذ المكي
٩٣	المفتي والمستشرق في الاستهداء	الخطيب القازاني
٩٦	التقليد والوثوق بالمتقدمين	«
٩٩	تأثيرات التشديد والتشويش	«
١٠٠	مزايا السماحة في الدين وسمو حكمة القرآن	«
١١	سمو الحكمة النبوية	«
١٠٢	قيام المستشرقين بتعاليم الدين	«
١٠٣	الجدل في العقائد والفقه	المجتهد التبريزي
١٠٤	التفرق في الدين ١٠٤	الاجتهاد عند علماء فارس «
١٠٥	التلفيق والتوفيق في الاجتهادات	«
١٠٦	الحيل الشرعية وسقامتها	«

صحيفة	
١٧	توفيق الاحكام على مقتضيات الزمان «
	(الاجتماع السابع)
١٠٩	تأخير اسباب الفتور السيد الفراتي
١١٠	الاسباب الدينية «
١١١	الاسباب السياسية «
١١٢	الاسباب الاخلاقية «
١١٤	الاسباب السياسية والادارية الجارية في المملكة العثمانية «
١١٥	الاستقلال النوعي الاداري «
١١٦	بجس العرب حقوقهم «
١١٧	اهمال رعاية الشرع «
١١٨	حالة الادارة في الحجاز ١١٩ اسباب شتي للفتور «
١٢٠	تطابق الاخلاق بين الرعية والرعاة «
١٢١	نفور الترك من العرب «
	(الاجتماع الثامن)
١٢٢	الفرارة بفقد المرشدين ١٢٣ الفرارة عن الاثقان «
١٢٤	الفرور بالمقدرة ١٢٥ اللوث في الامور «
١٢٦	جهل النساء وتأثيراته «
١٢٧	رعاية الكفاءة في النساء «
١٢٨	الخور في الطبيعة ١٢٩ الواهنة والناشئة «
١٢٩	الناشئة المحمديون ١٣٠ الناشئة المتفرنجون «
١٣١	وسيلة التغلب على الواهنة «

(الاجتماع التاسع والعاشر والحادي عشر)

(الاجتماع الثاني عشر)

١٣٣	قانون جمعية تعليم الموحددين المقدمة والمقررات
١٣٥	الفصل الاول في تشكيل الجمعية
١٣٩	الفصل الثاني في مباني الجمعية
١٤١	الفصل الثالث في مالية الجمعية
١٤٢	الفصل الرابع في وظائف الجمعية
١٤٩	خاتمة القانون ١٥٠ المفاوضات الاخيرة
١٥١	الجمعية ومصر وامراؤها ١٥٣ ايات للاديب البير

(ذيل)

١٥٤	خصائص الاقوام
١٥٥	مزايا جزيرة العرب . مزايا عرب الجزيرة
١٥٧	مزايا العرب عموماً

(لاحقة)

١٥٨	محاورة بين صاحب الهندي والامير في انتقاد المذاكر
١٦٣	حضرات ملوك آل عثمان والنهضة لدينية
١٦٤	تقديم الملك على الدين
١٦٦	دعوى الخلافة حديثاً والغشاشون
١٦٨	اقامة خلافة قرشية دينية في مكة المكرمة
١٦٩	وظائف الشورى العامة ١٧٠ الترك والخلافة
١٧٢	الخلافة العربية وبعض الدول المسيحية

حيث ان بعض البوستات مأذونة رسمياً بفتح المكاتيب التي يشبه منها فالحاجة ملجئة لاستعمال كتابة جفرية مأمونة بناء عليه صار وضع هذا الجدول تسهلاً للمخبرة السرية بحفرة لا يمكن كشف سرها بدون معرفة حروف المفتاح المتفق عليه بين كل متخابرين

هي ان من يأخذ الرسالة الجفرية يحاها بأن يضع اصبع يده اليمنى على مثل الحرف الاول من المفتاح في الجدول العامودي الايمن الاسود ثم يسرى باصبعه يساراً حتى يقف على مثل الحرف الاول في الرسالة الجفرية ثم يصعد باصبعه حتى ينتهي للجدول الاقصى الاعلى الاسود فيأخذ الحرف الذي يجده فيه فيسطره ويكون هذا هو الحرف الاصلي المستبدل . ثم يعمل مثل ذلك باعتبار الحرف الثاني من المفتاح والحرف الثاني من الرسالة وهكذا ثم يعيد الكرة على حروف المفتاح المرة بعد الاخرى الى ان يستبدل حروف الجفرة كلها بالحروف الاصلية

قد وضع هذا الجدول للكتابة العربية كما انه تكتب به التركية والفارسية باعتبار تفریق حروف (ب ج ز ك) من اخوتها العربية بالقرينة وكذلك يستغنى عن حروف الحركات في الاوردية ببعض الحروف العربية التي لا دخل لها فيها . ومن يريد استكمال ذلك يمكنه ان يضيف لهذا الجدول على نسق ترتيبه ما يشاء من الحروف والارقام والرموز والاشكال

هي ان يتفق التمايزان على كلمة ولوشاذجة تسمى المفتاح ولا حاجة لان تكون اكثر من ثلاثية او رباعية وعند ما يريد احدهما ان يكتب عبارة فعليه ان يجرها بجر مرقطة على ورقة يضعها امامه و يضع بين يديه هذا الجدول فينظر ماهو الحرف الاول من المفتاح فيضع اصبع يده اليمنى على الحرف المماثل له المرسوم في الجدول الاول العامودي اليمين الاسود ثم ينظر ماهو الحرف الاول من العبارة المراد كتابتها فيضع اصبع يده اليسرى على الحرف المماثل له من الجدول الاول الافرقي الاسود ثم يمشي اصبعه يساراً وازالاً حتى يلتقي في نقطة زاويتها الخيئذ ينظر ماهو الحرف المرسوم في نقطة الملتقى فيكتبه ثم ينظر ماهو الحرف الثاني من المفتاح وما هو الحرف الثاني من العبارة فيعمل كاعمل اولاً ويكتب حرف نقطة الملتقى وهكذا حتى تنتهي حروف المفتاح فيعيد الاخذ باول حرف من المفتاح ويستمر في الاخذ من حروف العبارة بحيث كلما انتهت حروف المفتاح يعيد الكرة من اولها و يبقى مستمرا في مواالات حروف العبارة الى ان تنتهي وعندئذ يجده انه قد تسطر معه حروف مبدلة عوضاً عن الحروف الاصلية للعبارة ومن يريد الاختصار يمكنه ان يجر بعض العبارة كتابة عادية ويكتب بعض كلمات او جمل من خلالها بهذه الطريقة ولا بأس ان يجر امضاءه ايضاً جفراً

[illegible]



Bibliotheca Alexandrina



0428280